



This is a digital copy of a book that was preserved for generations on library shelves before it was carefully scanned by Google as part of a project to make the world's books discoverable online.

It has survived long enough for the copyright to expire and the book to enter the public domain. A public domain book is one that was never subject to copyright or whose legal copyright term has expired. Whether a book is in the public domain may vary country to country. Public domain books are our gateways to the past, representing a wealth of history, culture and knowledge that's often difficult to discover.

Marks, notations and other marginalia present in the original volume will appear in this file - a reminder of this book's long journey from the publisher to a library and finally to you.

Usage guidelines

Google is proud to partner with libraries to digitize public domain materials and make them widely accessible. Public domain books belong to the public and we are merely their custodians. Nevertheless, this work is expensive, so in order to keep providing this resource, we have taken steps to prevent abuse by commercial parties, including placing technical restrictions on automated querying.

We also ask that you:

- + *Make non-commercial use of the files* We designed Google Book Search for use by individuals, and we request that you use these files for personal, non-commercial purposes.
- + *Refrain from automated querying* Do not send automated queries of any sort to Google's system: If you are conducting research on machine translation, optical character recognition or other areas where access to a large amount of text is helpful, please contact us. We encourage the use of public domain materials for these purposes and may be able to help.
- + *Maintain attribution* The Google "watermark" you see on each file is essential for informing people about this project and helping them find additional materials through Google Book Search. Please do not remove it.
- + *Keep it legal* Whatever your use, remember that you are responsible for ensuring that what you are doing is legal. Do not assume that just because we believe a book is in the public domain for users in the United States, that the work is also in the public domain for users in other countries. Whether a book is still in copyright varies from country to country, and we can't offer guidance on whether any specific use of any specific book is allowed. Please do not assume that a book's appearance in Google Book Search means it can be used in any manner anywhere in the world. Copyright infringement liability can be quite severe.

About Google Book Search

Google's mission is to organize the world's information and to make it universally accessible and useful. Google Book Search helps readers discover the world's books while helping authors and publishers reach new audiences. You can search through the full text of this book on the web at <http://books.google.com/>

53 D 102

Indian Institute, Oxford.

The Lucknow Sparks Library.

Presented

by

Munshi Abdul Kishore.

نحمدك يا من وفقنا لطبع هذا الكتاب المستطاب في علوم أصول الفقه المسئلة

٢٣	فصل في حكم الواجب بالاصل	٢٤	فصل في حكم الامر والنهي
٢٥	فصل في حكم الامر والنهي	٢٦	فصل في بيان التبديل
٢٧	فصل في القياس	٢٨	فصل في اختلاف الناس في العقل
٢٩	فصل في بيان المكنت	٣٠	فصل في بيان المعاني

<p>دست از تحقیق مق اشاره بهل قوی خانام تقریر مولانا علی حس اشاره حمید بزرگ دیگر عرشی ایام کتب بنام محمد سانی و خلیفه منتخب مولانا دلیوم توضیح شریعت علی بن ابی طالب</p>	<p>اعلام اصول الفقه علی بن محمد ثقفی اثبات الادله الاحکام فصوصوه علی المختار هو الادله والاحکام جمیعاً الاول من حیث انه مثبت والثانی من حیث انه مثبت</p>	<p>بیان موز کتب حاشی ق رزق تواریخ رمز تبیین مجمع الحاشی طرز شرح مولانا طاهر الدین اشاره به سخانی مت</p>
--	---	--

بشيء عالم الاجل والفاضل الاكمل ومولانا حافظ محمد ابراهيم ايداه الله بفضله العليم

طبع المطبعه الدرسه في المنبه الكثر في الكثر
 في المطبعه الدرسه في المنبه الكثر في الكثر

اس طبقہ میں ہر علم و فن کی کتب موجود ہیں شائقین کتب سے جو علاحدہ موجود ہیں اور درخواست کرتے ہیں
مل سکتی ہیں معلوم ہو سکتا ہے کہ قیمت اس سال میں نہایت ارزا و بے نقص ہوئی ہے ہم صرف اس میں کتب علوم عربی و
صرف و نحو و منطق و معانی و تفسیرات اور کتب فارسی و عربی و لغت و کتب تہذیب و ادب و تاریخ و جغرافیہ و ہر
صنف کتب موجود ہیں۔

کتب علوم عربی و فارسی صرف و نحو و منطق و معانی و دینیات وغیرہ

میرزا ابوالصوفی۔ علم صرف کی ابتدائی کتاب ہے
مبتیان شرح میزان الصرف۔ تصنیف مولوی عبدالحی صاحب
صرف میر۔ تصنیف میر تقی میر کی تصنیف سے مشہور کتاب ہے
فتح گنج زبدہ مشہور کتاب ہے علم صرف میں۔
دستور المتدی۔ قواعد صرف میں بہت مفید کتاب ہے
احیاء العلوم۔ عربی تصنیف امام محمد غزالی رح یہ نہایت
سستند و عمدہ کتاب ہے۔ مطبوعہ مکر۔
نصول الکبریٰ علی مقررین مع رسالہ لامید و گویا منظوم۔
رکاب الواصل۔ شرح حامل المقتل نصول الکبریٰ تصنیف
مولوی حمایت علی صاحب
مرآۃ الارواح۔ در علم صرف از احمد بن محمد بن مشہور کتاب ہے
شافیہ بخشی۔ علم صرف میں از ابن حاجب۔
مجموعہ نحو میر۔ مصنف مختلف مشہور کتاب ہے
ذبیح المیزان۔ علم معقول میں مشہور کتاب ہے
دلائل النحو۔ مشہور کتب نحو کی کتاب ہے۔ اثر آدمی محشی
رہمتی شرح کافی تصنیف محمد ابن احسن اثر آدمی محشی
ایضاً مطبوعہ دہلی۔
شرح ملا۔ محشی شرح کافیہ خواجہ ملا جامی مشہور کتاب ہے
ایضاً کاغذ فاختہ۔
رسالہ ایضاحات سببی منتخب التخلیلات یہ حاشیہ قطب کا
قال اقول مطلق میں
قطب مطلق۔ ملا قطب الدین کی تصنیف مشہور کتاب ہے
ایضاً۔ مطبوعہ جدید۔
آداب معینیہ۔ در علم سناخترہ تصنیف مولوی یحییٰ بن
صاحب۔
بیدی۔ فن حکمت میں عالی درجہ کی کتاب ہے دہلی
شرح اشارات حکمت میں مصنف ملا فیض الدین تھقف
میر سی۔
شرح مائتہ عامل۔ علم نجوم میں مشہور کتاب درسی ہے
مجموعہ منطق شامل بارہ کتاب مصنف مختلف۔
شمس باغیچہ۔ مصنف ملا محمود بنوری در فن حکمت
مطبوعہ قدیمہ۔
ایضاً مع حل و شرح بہ بخشی مولانا حاجی حافظ محمد عبدالحی صاحب
شرح سلم۔ ملازمین مع تصدیقات مشہور کتاب
درسی ہے۔
کافیہ نحو۔ محشی عربی از ابن حاجب بخط نسخہ
مقامات جرمیری فن ادب میں بہترین و عمدہ چھاپی
میلول۔ فن معانی میں سستند و عمدہ کتاب درسی ہے
مختصر المعانی۔ بحیث معقول اور اوسک آخر میں حاشیہ ثعلبی

میر تقی۔ منطق میں نادر کتاب تصنیف حضرت سید شریف
الفا۔ مطبوعہ جدید۔
عمدہ شرح۔ زبدہ در علم صرف تصنیف مولوی محمد حشر
صاحب۔
شرح تہذیب۔ در علم منطق و جواشی مولوی عبدالحی صاحب
مطبعہ حاجی بخشان۔
شرح کافیہ فارسی منظوم و حل مطالب تصنیف مولوی
محمد ابراہیم مرحوم۔
تہذیب الکافیہ۔ عربی شرح کافیہ تصنیف مولانا عبدالحی
خیر آبادی۔
شرح البیاس مسائل فقہ میں سستند کتاب ہے۔
بدیہ المختار۔ یہ شرح رسالہ غصہ یہ معقول میں۔
فصل البریاء۔ یعنی جواب نامہ تصنیف محمد بن سیرین
بہترین ہے۔
مختصر الوقایہ۔ محشی فقہ حنفیہ
تفسیر مفاد فی شرح۔ و در معقول میں تصنیف عبدالحی
بن عمر قاضی بیضاکی مشہور۔
نور الہدیٰ۔ شرح نوادی حدیث صحاح ستہ سے دو جلد
مبسوط میں ہے تصنیف ابن ابوالحسن مسلم اور شارح
محی الدین ابوبکر زکریا۔
قطب الدین سببی بارشاد اتقاری شرح صحیح بخاری۔
تصنیف مولانا شہاب الدین احمد طیب قطبانی
دس جلد میں۔
تفسیر الدین سببی تفسیر غفری۔ تصنیف مولوی
حاجی تراز علی مرحوم مطبوعہ نظامی۔
دلائل الخواتم۔ شرح غفری کامل مع شرح مزین الحنا
یہ کتاب مع شرح و ترجمہ نہایت درسی و صحت سے
طبع ہوئی۔
کتاب غزالی الرسول فتوح الشام و فتوح المصفر
فتوح المعمری۔ یہ چاروں جلد تصنیف حضرت
والفیاضی رافضی الدین شمس الدین تمام ہتھکان مطبع
و قویہ خاص مولوی حبیب اللہ صاحب حدادہ القدادہ
سابق و حال پشاور بہترین ہو چکین
فتوح الشام عربی۔ تصنیف مولانا داؤدی رح کی جو
جسٹس جرمیری و پشاور میں عالم ہے۔
جامع الدینوزہر چار جلد نہایت خوبصورت مطبوعہ کلکتہ
بہترین معقول۔
نقشہ تعلیمین شریف۔

١
 ٢
 ٣
 ٤
 ٥
 ٦
 ٧
 ٨
 ٩
 ١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

لا يجعل النظر كمالا زما في حق جواز الصلوة
 خاصة واقسام النظم والمعنى فيما يرجع الى معرفة
 احكام الشرع اربعة الاول في وجوه النظم
 صيغة ولغة وهي اربعة الخاص وهو كل لفظ
 وضع لمعنى معلوم على الافراد وكل اسم وضع
 لمعنى معلوم على الافراد والعامة وهو كل لفظ
 يتعمن المسميات لفظا ومعنى وحكمه ان يحكم
 فيما تناوله قطعا ويقينا كالخاص فيما تناوله
 عندنا خلافا للشافعي الا اذا حقه خصوص
 معلوم او مجهول ككأية الربوا في
 البيع فيجوز ان يحكم على تجوز

قوله في حق جواز الصلوة
 قوله في وجوه النظم
 قوله في اقسام النظم
 قوله في معرفة
 قوله في احكام الشرع
 قوله في اربعة الاول
 قوله في وجوه النظم
 قوله في صيغة ولغة
 قوله في اربعة الخاص
 قوله في وضع لمعنى معلوم
 قوله في الافراد
 قوله في العامة
 قوله في كل لفظ
 قوله في يتعمن المسميات
 قوله في لفظا ومعنى
 قوله في حكمه ان يحكم
 قوله في فيما تناوله
 قوله في قطعا ويقينا
 قوله في كالخاص
 قوله في فيما تناوله
 قوله في عندنا خلافا
 قوله في للشافعي
 قوله في الا اذا حقه
 قوله في خصوص
 قوله في معلوم او مجهول
 قوله في كأية الربوا
 قوله في في البيع
 قوله في فيجوز ان يحكم
 قوله في على تجوز

Digitized by Google

لا يملك المالك الميراث...
 لا يملك الميراث...
 لا يملك الميراث...

لكم النساء الآية فانه ظاهر في الاطلاص
نص في بيان العدد لانه سبق الكلام
لاحله والمفسر وهو ما انزاد ووضوحا على
النص على وجه لا يبقى فيه احتمال التخصيص
والتاويل حقوق له تعالى فيجد المصلحة
كلها اجمعون وحكمه الايجات قطعاً
بلا احتمال تخصيص ولا تاويل الا انه
يحمل النص فاذا انزاد وادق لا واحكم المراد
به عن التبدل سعي حكما وانما يظهر التفاوت
في موجب هذا الاسامي عنه التعارض اما
الكل فيوجب ثبوت ما انظمه يقيناً وكذا

في ان كان مجموع ما في اليد من الميراث...
 في ان كان مجموع ما في اليد من الميراث...
 في ان كان مجموع ما في اليد من الميراث...

في ان كان مجموع ما في اليد من الميراث...
 في ان كان مجموع ما في اليد من الميراث...
 في ان كان مجموع ما في اليد من الميراث...

لما كان قولهم ان الذين آمنوا والذين هادوا اجمعون على
 ان الله واحد قد اتوا به على باطل فاعلم ان الله لا يهدي
 القوم الظالمين فاعلم ان الله واحد قد اتوا به على باطل
 فاعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين فاعلم ان الله واحد
 قد اتوا به على باطل فاعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين

جهة الحمل كاية الرب او حكمه التوقف فيه
 على اعتقاد حقيقة المراد به الى ان يأتي
 البيان وضد الحكم المتشابه وهو ملاطري
 لدركه اصلا حتى سقط طلبه وحكمه
 التوقف فيه ابدا على اعتقاد حقيقة
 المراد به والقسم الثالث في وجوب
 استعمال ذلك النظم وجر يانه في باب
 البيان وهي اربعة الحقيقة والجاز والصرح
 ولكنانية فالحقيقة اسم لكل لفظ اريد به
 ما وضع له والجاز اسم لما اريد به غير ما
 وضع له لا اتصال بينهما معني حكما في تسمية

فان قيل قوله لا يهدي القوم الظالمين
 فاعلم ان الله واحد قد اتوا به على باطل
 فاعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
 فاعلم ان الله واحد قد اتوا به على باطل
 فاعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
 فاعلم ان الله واحد قد اتوا به على باطل
 فاعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين

وليدوا الذين ان الله تعالى المتغير غير متناه ولا
 هذا المقدار وهو يوافق ما يرد منها ومعرفة
 من قوله فالحقيقة فليست بمعنى فاعلم ان الله
 الذي احد انما لا يشبهه فيكون متماثا لا يشبهه
 بالشيء الاول والثاني والثالث اذا كانت
 من الوصف التي لا سميتها العزلة كما في قوله والكلية
 الثاني ثمان ١٢ هـ وانما يحسن دليله لان فصل
 بينه وبين ما كان بينه وبينه فاعلم ان الله واحد
 فاعلم ان الله واحد قد اتوا به على باطل
 فاعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
 فاعلم ان الله واحد قد اتوا به على باطل
 فاعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين

م

فان قيل قوله لا يهدي القوم الظالمين
 فاعلم ان الله واحد قد اتوا به على باطل
 فاعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
 فاعلم ان الله واحد قد اتوا به على باطل
 فاعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين

ان من انما يشترى العبد بغير البيع فيه ١٢
اسم للسحاب وكل ما عدك وفيلك ثم قوله سببا
فكان اتصال قوله سببا مع قوله سببا
فمن هذا القسم بالاياد دون قسم الاول لا اتصال
للمبيان الفرق بين اتصال القسم الاول لا اتصال
اتصال السبب بالسبب الذي عليه قوله سببا
وهو اتصال السبب الذي عليه قوله سببا
فادع مطروحا لا حاجة لطلبه للفقهاء فكل قسم له
قوله من هذا القسم بالاياد دون قسم الاول لا اتصال
للمبيان الفرق بين اتصال القسم الاول لا اتصال
اتصال السبب بالسبب الذي عليه قوله سببا
وهو اتصال السبب الذي عليه قوله سببا
فادع مطروحا لا حاجة لطلبه للفقهاء فكل قسم له

الشجاع اسدا او البليد حمارا او ذانا كما في تسمية
المطر سماء ولا اتصال سببا من هذا القبيل
وهو نوعان احدهما اتصال الحكم بالعللة
كما اتصال الملك بالشراء وانه يوجب
لاستعانة من الطرفين لان العلة
لا تشترط لالحكم بها والحكم لا يثبت
الا بعلته فاستوى الاتصال فثبت الاستعانة
ولهذا قلنا فيمن قال ان اشتريت عبدا
فهو حر فاشترى نصف عبده وباعه
ثم اشترى النصف الاخر يثبت هذا
النصف الاخر ولو قال ان ملكك لا

الك

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

الحجة النافضة اذا عطف على الكافضة
توقف اول الكلام على اخره لصحة وافتقار
النافضة لا تقارن على اخره فبالنسبة الى الاول انه هو علمه فالحكم كماله في نفسه فبالنسبة
الى الثاني انه هو العلم بالثبوت لغيره فالحكم كماله في نفسه فبالنسبة الى الثالث انه هو العلم
بالثبوت لغيره فالحكم كماله في نفسه فبالنسبة الى الرابع انه هو العلم بالثبوت لغيره فالحكم كماله في نفسه

الرتبة وهو المزدوم واصل المزدوم
 المزدوم هو الذي لا يملك
 المزدوم هو الذي لا يملك
 المزدوم هو الذي لا يملك

الملك والعدالة في الشوب الواحد في استعمال واحد احتمال ان يتجمع في اللفظ الواحد كونه حقيقة ومجازا في استعمال واحد
 من المعوم وفي نسخة كالمعوم في استعمال واحد احتمال ان يتجمع في اللفظ الواحد كونه حقيقة ومجازا في استعمال واحد
 من قول في استعمال واحد احتمال ان يتجمع في اللفظ الواحد كونه حقيقة ومجازا في استعمال واحد
 من قول في استعمال واحد احتمال ان يتجمع في اللفظ الواحد كونه حقيقة ومجازا في استعمال واحد

اليه فاما الاول فتام في نفسه لا يستغناء عنه
 وحكم المجاز وجوه ما اريد به خاصا كان
 او عاما كما هو حكم الحقيقة ولهذا جعلنا
 لفظة الصاع في حديث ابن عمر رضي الله عنهما
 الدهر بادلهمين ولا الصاع بالصاعين عاما
 فما حمله ومجاورة ابي الشافعي ذلك وقال
 لا عموم للمجاز لانه ضروري يصار اليه بسعة
 للكلام وهذا باطل لان المجاز موجود في
 كتاب الله تعالى والله تعالى يتعالى عن المجاز
 والضرورات ومن حكم الحقيقة والمجاز استعمال المجاز
 مراد بين لفظ واحد كما استعمال ان يكون

بالله في استعمال واحد احتمال ان يتجمع في اللفظ الواحد كونه حقيقة ومجازا في استعمال واحد
 من قول في استعمال واحد احتمال ان يتجمع في اللفظ الواحد كونه حقيقة ومجازا في استعمال واحد
 من قول في استعمال واحد احتمال ان يتجمع في اللفظ الواحد كونه حقيقة ومجازا في استعمال واحد
 من قول في استعمال واحد احتمال ان يتجمع في اللفظ الواحد كونه حقيقة ومجازا في استعمال واحد

للمعوم

بلا عموم اصطلاح في استعمال واحد احتمال ان يتجمع في اللفظ الواحد كونه حقيقة ومجازا في استعمال واحد
 من قول في استعمال واحد احتمال ان يتجمع في اللفظ الواحد كونه حقيقة ومجازا في استعمال واحد
 من قول في استعمال واحد احتمال ان يتجمع في اللفظ الواحد كونه حقيقة ومجازا في استعمال واحد
 من قول في استعمال واحد احتمال ان يتجمع في اللفظ الواحد كونه حقيقة ومجازا في استعمال واحد

بلا عموم اصطلاح في استعمال واحد احتمال ان يتجمع في اللفظ الواحد كونه حقيقة ومجازا في استعمال واحد
 من قول في استعمال واحد احتمال ان يتجمع في اللفظ الواحد كونه حقيقة ومجازا في استعمال واحد
 من قول في استعمال واحد احتمال ان يتجمع في اللفظ الواحد كونه حقيقة ومجازا في استعمال واحد
 من قول في استعمال واحد احتمال ان يتجمع في اللفظ الواحد كونه حقيقة ومجازا في استعمال واحد

على قوله لان ولد العبد لا يثبت له الميراث لان ولد العبد لا يثبت له الميراث لان ولد العبد لا يثبت له الميراث
 من العبد لان ولد العبد لا يثبت له الميراث لان ولد العبد لا يثبت له الميراث لان ولد العبد لا يثبت له الميراث
 من العبد لان ولد العبد لا يثبت له الميراث لان ولد العبد لا يثبت له الميراث لان ولد العبد لا يثبت له الميراث
 من العبد لان ولد العبد لا يثبت له الميراث لان ولد العبد لا يثبت له الميراث لان ولد العبد لا يثبت له الميراث

التوب الواحد على الالابس ملكا وعاربه وزمان
 واحد ولهذا قال محمد بن علي في الجامع لو ان عربيا
 لا ولا عليه اوصى بثلث ماله لمولاه وعملها
 معنق واحد فاستحق النصف كان
 النصف الباقي مروج الى الورثة ولا يكون
 لمولاه مولا لان الحقيقة اريدت بهذا اللفظ
 فطل المجرى وانما عدمهم الامان فيما اذا استامنوا
 على انبا عهده مواليه لان اسم الانباء والموالي
 ظاهر يتناول الفروع لكن بطل العمل به لتقدم
 الحقيقة ففي مجرى الاسم شبهة في حقن الدم
 وصار كما الاشارة اذ ادعاه الكافر الى نفسه

فيكون مستحقا لثلاثة اقسام من الميراث
 الاول ان يكون له ميراث من ماله
 الثاني ان يكون له ميراث من ماله
 الثالث ان يكون له ميراث من ماله

فيكون مستحقا لثلاثة اقسام من الميراث
 الاول ان يكون له ميراث من ماله
 الثاني ان يكون له ميراث من ماله
 الثالث ان يكون له ميراث من ماله

فروغ المومنان

في اسم الله الحلت على ما في
 فافضل الجواهر الملب خاتمة وكن في
 اسم الاب لان المطلق هذا الاسم عليه
 الاستحارة عن الاب كالمطلق اسم الاب
 ابن الاب فينبغي اثبات الامان في حق
 القبيية ايضا قلنا اثبات الامان في حق
 بعد اثبات الحقيقة اثبات بطلان الاسم
 اذا لم يمنع عنه معارض كمنه في حق
 فان ابن الاب بن لاب من كونه فانما اذا

لك ١٢

وهو محذوف فلا كنه في هذا الاب فان كونه
 يتجلى الاسم وان كان في وجوب ثبوت كنه في كنه
 يتجلى الاسم خاتمة وكن في حق كونه
 اصل اسم كنه في نفسه اما
 المعارض لا تعريف في نفسه
 لائق قولنا في حق كنه في نفسه
 والمقصود من الاسم وان كان كنه في نفسه
 والمقصود من الاسم وان كان كنه في نفسه
 اسم الاسم في حق كنه في نفسه
 اسم الاسم في حق كنه في نفسه

والمقصود من هذا الكلام ان القياس هو الذي يبين لنا ما هو المقصود من الكلام
والقوانين التي هي في الكلام هي التي يبين لنا ما هو المقصود من الكلام
والقوانين التي هي في الكلام هي التي يبين لنا ما هو المقصود من الكلام

Digitized by Google

و مجاز متعارف كما اذا خلف لا ياك
 من هذه الحجة او لا يشرب من هذه الفرات
 فعند الحقيقة العمل بالحقيقة اولى وعندهما
 العمل بغيره المجاز اولى وهذا يرجع الى
 اصل وهو ان المجاز خلف عن الحقيقة فهو
 التكلية عند اي حقيقة حتى صحت الاستعارة
 به عنده وان لم يتعد لا يجاب الحقيقة كما في
 قوله لعدو وهو ان كل من ساء له هذا انبي فاعبر
 الرجحان في التكلية فصادت الحقيقة اولى
 عندهما المجاز خلف عن الحقيقة في الحكم وان
 الحكم للمجاز رجحان لا شتم له على حكم الحقيقة

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

[illegible]

قوله في قوله
 من قاصد الاستشعار فانه قد
 لا يكون مقصودا وان كان لغناه فانه قد
 لا يكون مقصودا وان كان لغناه فانه قد
 لا يكون مقصودا وان كان لغناه فانه قد

قوله في قوله
 من قاصد الاستشعار فانه قد
 لا يكون مقصودا وان كان لغناه فانه قد
 لا يكون مقصودا وان كان لغناه فانه قد
 لا يكون مقصودا وان كان لغناه فانه قد

علق الحكم بعين الكلام وقيامه مقامه حتى
 استغنى عن العزيمة لانه ظاهر المراد وحكم
 كناية انه لا يجب العمل به الا بالنية لان
 مستر المراد وذلك مثل المجاز قبل ان يصير
 متعارفا وسمى البائن والحرام ونحوهما كنيات
 الطلاق مجازا لانها معلومة المعاني لكن الابهام
 فيما يصل به ويعمل فيه فلذلك مشابهت الكنيات
 فسميت بذلك مجازا ولهذا الابهام احتيج الى
 النية فاذا انزال الابهام بالنية وجب العمل بموجبها
 من غير ان يجعل عبارة عن الصريح وكذلك
 جعلها يوافق قول الرجل اعتدي لان

١٢

قوله في قوله
 من قاصد الاستشعار فانه قد
 لا يكون مقصودا وان كان لغناه فانه قد
 لا يكون مقصودا وان كان لغناه فانه قد
 لا يكون مقصودا وان كان لغناه فانه قد

قوله في قوله
 من قاصد الاستشعار فانه قد
 لا يكون مقصودا وان كان لغناه فانه قد
 لا يكون مقصودا وان كان لغناه فانه قد
 لا يكون مقصودا وان كان لغناه فانه قد

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

لا يشرب وينوي شرابه دون شراب
 لا تعمل نيته لان المقضي لا عموم له
 خلافا للشافعي رحمه الله والتخصيص فيه
 يحمل العموم وكذلك الثابت بدلالة
 النص لا يحمل التخصيص لان معنى النص
 اذا ثبت كونه علة لا يحمل ان يكون
 غير علة واما الثابت باشارة النص
 فيحمل ان يكون عاما محض لا نه
 ثابت بصيغة الكلام والعموم باعتبار
 الصيغة فصل ومن
 الناس من عمل في النص بسوجوه

لان الشرب والاكل اسم للفعل والمشروب والاكل
 بدون العمل فيثبت العمل مقتضى الحكم لان
 مقتضى الشرب والاكل هو الشرب والاكل
 فصار المقطوعا كانت النية والنية في غير المقطوع
 بمنزلة النص في زينة العموم كما يجوز في النص لان
 العموم من الاطلاق وهو غير مطلق حقيقة لان ثبوت
 التخصيص لا ينافي حقيقة التخصيص بل لا حاجة
 الى اثبات العموم بالتخصيص لان ثبوت
 دلالة النص ان يكون المعنى الثابت لنية
 موجودا في صورة دلالة التخصيص كما في قوله
 انه ما ثبت بدلالة النص ان الينا ان يكون

لك ٢٢

التأنيث والذكر من وجوه وان مقتضى
 فاعلم ان مقتضى صورة من مقتضى
 فاعلم ان مقتضى صورة من مقتضى
 المار من المار بالاكسال مقتضى
 وجوب الاقتضال بالاكسال مقتضى
 في حكم عام من مقتضى
 يدل على ان مقتضى
 انزال النبي والازال في الايات في
 نقول النبي ثابت لنية قيام سبب
 الاكسال فيثبت دلالة قيام سبب
 هات فاقبل وجوب النص بالما
 والخاس ايضا في مقتضى مقتضى
 قلت من مقتضى مقتضى مقتضى
 من مقتضى مقتضى مقتضى
 جميع مقتضى مقتضى مقتضى

بالنار والحر والبرد والحر والبرد
 لا يثبت مقتضى مقتضى مقتضى
 ان مقتضى مقتضى مقتضى
 مقتضى مقتضى مقتضى
 مقتضى مقتضى مقتضى

آخر هي فاسدة عندنا منها ما قال
سوى الوجه الصريح المذكورة من العبارة والأشارة والدلالة والافتقار
بعضهم ان التخصيص على الشيء باسمه
العلم بوجوب التخصيص ونفي الحكم
عما عداه وهذا فاسد لان النص لم
يتناول له فكيف يوجب الحكم
فيه نفيا او اثباتا ومنها ما قال الشافعي
رحمته الله تعالى عليه ان الحكم متى علو
الشرط او اضيف الى مستثنى بوصف خاص
او بوجوب نفي الحكم عنه عدم الشرط او
الوصف ولهذا لم يجوز نكاح الامة عند
فوات الشرط او الوصف المذكورين في

ختمو عدم الطول ۱۱۳

[illegible][illegible]

Digitized by Google

الانطلاق في الوصف اذا كان موجبا لان يكون عليه
 الحكم كما في قوله البزاني والبارق ولا اثر
 للعلية في النفي بالاختلاف ولو كان شرطا فالشرط
 داخل على السبب ون الحكم فمعناه من اتصاله
 بجملة وبدون الاتصال بالمثل لا يتوقف سببا و
 لهذا الوجه لا يطلق فعلى الطلاق الشرط لا يثبت
 طالع بوجه الشرط وهذا اختلاف خيار الشرط
 في البيع لان الخيار داخل على الحكم دون السبب
 ولهذا الوجه لا يبيع فباع بشرط الخيار يثبت
 واذا ثبت ان التعليق تصرف في السبب باعدا
 الى زمان وجوب الشرط لاني احكامه صح تعليق

درجات الوصف اذا كان موجبا لان يكون عليه
 الحكم كما في قوله البزاني والبارق ولا اثر
 للعلية في النفي بالاختلاف ولو كان شرطا فالشرط
 داخل على السبب ون الحكم فمعناه من اتصاله
 بجملة وبدون الاتصال بالمثل لا يتوقف سببا و
 لهذا الوجه لا يطلق فعلى الطلاق الشرط لا يثبت
 طالع بوجه الشرط وهذا اختلاف خيار الشرط
 في البيع لان الخيار داخل على الحكم دون السبب
 ولهذا الوجه لا يبيع فباع بشرط الخيار يثبت
 واذا ثبت ان التعليق تصرف في السبب باعدا
 الى زمان وجوب الشرط لاني احكامه صح تعليق

الانطلاق في الوصف اذا كان موجبا لان يكون عليه
 الحكم كما في قوله البزاني والبارق ولا اثر
 للعلية في النفي بالاختلاف ولو كان شرطا فالشرط
 داخل على السبب ون الحكم فمعناه من اتصاله
 بجملة وبدون الاتصال بالمثل لا يتوقف سببا و
 لهذا الوجه لا يطلق فعلى الطلاق الشرط لا يثبت
 طالع بوجه الشرط وهذا اختلاف خيار الشرط
 في البيع لان الخيار داخل على الحكم دون السبب
 ولهذا الوجه لا يبيع فباع بشرط الخيار يثبت
 واذا ثبت ان التعليق تصرف في السبب باعدا
 الى زمان وجوب الشرط لاني احكامه صح تعليق

الانطلاق في الوصف اذا كان موجبا لان يكون عليه
 الحكم كما في قوله البزاني والبارق ولا اثر
 للعلية في النفي بالاختلاف ولو كان شرطا فالشرط
 داخل على السبب ون الحكم فمعناه من اتصاله
 بجملة وبدون الاتصال بالمثل لا يتوقف سببا و
 لهذا الوجه لا يطلق فعلى الطلاق الشرط لا يثبت
 طالع بوجه الشرط وهذا اختلاف خيار الشرط
 في البيع لان الخيار داخل على الحكم دون السبب
 ولهذا الوجه لا يبيع فباع بشرط الخيار يثبت
 واذا ثبت ان التعليق تصرف في السبب باعدا
 الى زمان وجوب الشرط لاني احكامه صح تعليق

انكنا في حادثة واحدة تعد ان يكون في حكمها
اي يكون الثابت بالطلاق والمقيد طين ١٢

[illegible]

بأنه لا يثبت في الجمال بن الصريحين قدوة ما شرى كالحال أو في عموم العبادات وآية القذف في قذف عائشة من آية السرة في لا يثبت
بأنه لا يثبت في الجمال بن الصريحين قدوة ما شرى كالحال أو في عموم العبادات وآية القذف في قذف عائشة من آية السرة في لا يثبت
بأنه لا يثبت في الجمال بن الصريحين قدوة ما شرى كالحال أو في عموم العبادات وآية القذف في قذف عائشة من آية السرة في لا يثبت

الحكم وهو نظير ما سبق ان التعليق بالشرط لا يؤثر
النفي عنه عد فصار الحكم الواحد معلقا ومسللا
الاسئلة والتعليق يتنافيان وجوا فاما قبل
وجوده فهو معلق بالشرط اي معدوم بعلق وجوده
بالشرط ومرسل عن الشرط اي معدوم محتمل للوجود
قبله والعدم الاصل كان محتملا للوجود ولم يبدل
العدم فصار محتملا للوجود وبطريقين
ومنها ما قال بعضهم ان العام يخص
بسببه وعندهنا انما يخص بسببه
لم يكن مستقلا بنفسه كقول نعم ولي اخرج
مخرج الجزاء كقول الراوي سألني رسول الله

بأنه لا يثبت في الجمال بن الصريحين قدوة ما شرى كالحال أو في عموم العبادات
بأنه لا يثبت في الجمال بن الصريحين قدوة ما شرى كالحال أو في عموم العبادات
بأنه لا يثبت في الجمال بن الصريحين قدوة ما شرى كالحال أو في عموم العبادات

لك

بأنه لا يثبت في الجمال بن الصريحين قدوة ما شرى كالحال أو في عموم العبادات
بأنه لا يثبت في الجمال بن الصريحين قدوة ما شرى كالحال أو في عموم العبادات
بأنه لا يثبت في الجمال بن الصريحين قدوة ما شرى كالحال أو في عموم العبادات

بأنه لا يثبت في الجمال بن الصريحين قدوة ما شرى كالحال أو في عموم العبادات
بأنه لا يثبت في الجمال بن الصريحين قدوة ما شرى كالحال أو في عموم العبادات
بأنه لا يثبت في الجمال بن الصريحين قدوة ما شرى كالحال أو في عموم العبادات

فقد اخرج مخبر الجواب كما لدعوا الى الغدا
وهو حكم المسلمان الفارسيين انهم لم يلقوا في هذا القسم لمسبب فيقولون لانه حكم له والحكم المنصوص
بعبارة لا يوجد بدون علة فيقولون فيقولون
يقول والله لا اتعدى فاما اذا سئل على قدر
مفعول يقول ١٢ مفعول قال ١٢
الجواب فقال والله لا اتعدى اليوم وهو موضع الخلا
تفسير او عطف على قوله ان
فعلنا يصير مبتدئا احترامنا عن الغاء الزيادة
لا يتعلق بالحكم الاول ١٢
ومنها ما قال بعضهم ان القرآن في النظم يوجب
القرآن في الحكم مثل قول بعضهم في قوله واقموا
الصلوة واتوا الزكاة ان القرآن يوجب ان
الزكاة على الصبي قالوا لان العطف يقتضي بالشا
واعتبروا بالجملة الناقصة اذا عطف على الكاملة
وهذا فاسد لان الشركة انما وجبت في الجملة
الناقصة لا فقارها الى ما يتم به فاذا لم ينفس

7249

[illegible]

بجمل العدة ولهن اقلنا في قول الرجل لامرأته طلق
نفسك انه يقع على الواحد ولا يعمل فيه الشئتين فيه
لانه من العدة الا ان يكون المرأة امة لان ذلك
جنس طلاقها فصار من طريق الجنس واحد اتم الامر
المطلق عن الوقت كالامر بالزكاة وصدقة
الفطر والعشر والكفارات وقضاء رمضان و
النذر المطلق لا يوجب الاداء على الفور في الصحيح
مدى هذا كما ناهى والمقد بالوقت انواع نافع
جعل الوقت طرفا للمعنى في شرط الاداء وسببا للجواب
وهو وقت الصلوة الا يرى انه يفضل عن الاداء فكما
ظرفا لامعيا والاداء يفتى بوقته فكان شرطا

الوقت من تأخير الاداء عن وقته او قبله على سبب معين ما ذكره سببه كل الوقت ١٢ وفيه دليل على ان الحرج الاول اذ لم يتصل بالاداء تنقيل السببه
 النفس الواجب في الاداء بحيث ثبت في الوقت في نفس الواجب
 لان وجوب الاداء من نفس الواجب لا يلزم من تأخير الاداء عن وقته او قبله على سبب معين ما ذكره سببه كل الوقت ١٢ وفيه دليل على ان الحرج الاول اذ لم يتصل بالاداء تنقيل السببه
 النفس الواجب في الاداء بحيث ثبت في الوقت في نفس الواجب
 لان وجوب الاداء من نفس الواجب لا يلزم من تأخير الاداء عن وقته او قبله على سبب معين ما ذكره سببه كل الوقت ١٢ وفيه دليل على ان الحرج الاول اذ لم يتصل بالاداء تنقيل السببه

ولا اداء يختلف باختلاف صفة الوقت في يفسد
التجمل قبله فكان سبباً والاصل في هذا النفع
 انه لما جعل الوقت ظرفاً للمؤدى وسبباً للوجوب
 لم يستقم ان يكون كل الوقت سبباً لان ذلك
 يؤخر تأخير الاداء عن وقته او تقديمه على
 سببه فوجب ان يجعل بعضه سبباً وهو الجزء
 المتصل به الاداء فان اتصل الاداء بالجزء الاول
 كان هو السبب الا يسبق السببه الى الجزء الثاني
 ليس كما لو جازى نقل السببه عن الجملة وليس
 بعد الجملة جزء مقدور وجب الاقتصار على الاداء
 ولم يجز تقديمه على ما يسبق قبيل الاداء لان ذلك

لأن وجوب الاداء من نفس الواجب لا يلزم من تأخير الاداء عن وقته او قبله على سبب معين ما ذكره سببه كل الوقت ١٢ وفيه دليل على ان الحرج الاول اذ لم يتصل بالاداء تنقيل السببه
 النفس الواجب في الاداء بحيث ثبت في الوقت في نفس الواجب
 لان وجوب الاداء من نفس الواجب لا يلزم من تأخير الاداء عن وقته او قبله على سبب معين ما ذكره سببه كل الوقت ١٢ وفيه دليل على ان الحرج الاول اذ لم يتصل بالاداء تنقيل السببه
 النفس الواجب في الاداء بحيث ثبت في الوقت في نفس الواجب
 لان وجوب الاداء من نفس الواجب لا يلزم من تأخير الاداء عن وقته او قبله على سبب معين ما ذكره سببه كل الوقت ١٢ وفيه دليل على ان الحرج الاول اذ لم يتصل بالاداء تنقيل السببه

لأن الاختلاف في جميع نفعه كما لو كان يورثه
 ليس سبباً في الاداء الاول وهو ان الاداء في وقت
 لو جعل كل الوقت سبباً في الاداء الاول وهو ان الاداء في وقت
 بعد الوقت يلزم الاداء الاول وهو ان الاداء في وقت
 وان ادعى ان الوقت سبباً في الاداء الاول وهو ان الاداء في وقت

[illegible]

لا يجب فيه الانصراف الوقت بالاجماع حتى لو فرضه
 لا بد ان ثابت ان تخصيص الوقت بحيث
 لا يثبت فيه الانصراف الوقت بالاجماع حتى لو فرضه
 لا بد ان ثابت ان تخصيص الوقت بحيث
 لا يثبت فيه الانصراف الوقت بالاجماع حتى لو فرضه

11

انما يقيد بالشرع ليقيدته بقرينة مسلمة لا يوجب له الا ان يقيد
 في صورة الشرع ولا يوجب له الا ان يقيد في صورة الشرع
 من حال العلم انه لا يترك الصدقة ولا يوجب له الا ان يقيد
 منتخب لان لا يترك الصدقة ولا يوجب له الا ان يقيد
 وهو ان لا يترك الصدقة قبل العلم انه لا يترك الصدقة
 به الوجوب كما لا خلاف في ان لا يترك الصدقة قبل العلم
 ان لا يترك الصدقة قبل العلم انه لا يترك الصدقة
 ان لا يترك الصدقة قبل العلم انه لا يترك الصدقة
 المقيدة لانه لا يترك الصدقة قبل العلم انه لا يترك الصدقة
 علم وعن ابي يوسف في ان لا يترك الصدقة قبل العلم
 حتى اذا اراد تصفية الشمس في ان لا يترك الصدقة
 متوقفة بالصدق الصدقة في الوقت
 في الوقت

يؤتى الى الخطي عن القليل بلاد دليل ثم كذلك
ينتقل الى ان يتحقق الوقت عند زمره والى اخره
جزء من اجزاء الوقت عندنا فتعين السببية فيه
لما في الشروع في الاداء اذ لم يبق بعد ما يحتمل
الانتقال السببية اليه فيعتبر حاله في الاسلام
والبلوغ والعقل والجنون والسفر والاقامة و
الحض والطهر عند ذلك الجزء ويعتبر صفة ذلك
الجزء فان كان ذلك الجزء صحيحا كما في الفجر حجب
كاملا فاذا اعترض الفساد بطلوع الشمس بطل
الفرض وان كان ذلك الجزء فاسدا كما في العصر
ليستأنف في وقت الاكمل روجب ناقصا فمتدا

[illegible]

وأيضا من ان الوقت واجب ثبت بطل الوقت واما من غير القطع ولكن بصفات ائمة كل من ائمة سبب بالاستدلال على ذلك فلا بد من
ثم نقضه في ان الوقت واجب ثبت بطل الوقت واما من غير القطع ولكن بصفات ائمة كل من ائمة سبب بالاستدلال على ذلك فلا بد من
وأيضا من ان الوقت واجب ثبت بطل الوقت واما من غير القطع ولكن بصفات ائمة كل من ائمة سبب بالاستدلال على ذلك فلا بد من

وأيضا من ان الوقت واجب ثبت بطل الوقت واما من غير القطع ولكن بصفات ائمة كل من ائمة سبب بالاستدلال على ذلك فلا بد من
ثم نقضه في ان الوقت واجب ثبت بطل الوقت واما من غير القطع ولكن بصفات ائمة كل من ائمة سبب بالاستدلال على ذلك فلا بد من
وأيضا من ان الوقت واجب ثبت بطل الوقت واما من غير القطع ولكن بصفات ائمة كل من ائمة سبب بالاستدلال على ذلك فلا بد من

وأيضا من ان الوقت واجب ثبت بطل الوقت واما من غير القطع ولكن بصفات ائمة كل من ائمة سبب بالاستدلال على ذلك فلا بد من
ثم نقضه في ان الوقت واجب ثبت بطل الوقت واما من غير القطع ولكن بصفات ائمة كل من ائمة سبب بالاستدلال على ذلك فلا بد من
وأيضا من ان الوقت واجب ثبت بطل الوقت واما من غير القطع ولكن بصفات ائمة كل من ائمة سبب بالاستدلال على ذلك فلا بد من

وأيضا من ان الوقت واجب ثبت بطل الوقت واما من غير القطع ولكن بصفات ائمة كل من ائمة سبب بالاستدلال على ذلك فلا بد من
ثم نقضه في ان الوقت واجب ثبت بطل الوقت واما من غير القطع ولكن بصفات ائمة كل من ائمة سبب بالاستدلال على ذلك فلا بد من
وأيضا من ان الوقت واجب ثبت بطل الوقت واما من غير القطع ولكن بصفات ائمة كل من ائمة سبب بالاستدلال على ذلك فلا بد من

بصفة النقصان ولا يلزم على هذا ما اذا ابتدأ
العصر في اول وقته ثم مده الى ان غابت الشمس
فانه لا يفسد لان الشرع جعله حق شغل كل
الوقت بلا اداء فجعل ما يتصل به من الفساد بالبناء
عفو الان الاخر ان غاب مع الاقبال على الصلوة
مُعذراً وما اذا خلا الوقت عن الاداء فالجواب
يضاهي الى كل الوقت لزوال الضرر ولا الداعية
عن الكل في الجزء فوجب بصفة الكمال فلا يتكسر
بصفة النقصان في الاوقات الثلاثة المكرومة
بمجرد سائر الفرائض والنوع الثاني ما جعل الوقت
معيار له وسببا لوجوبه وهو وقت الصبح والام

وأيضا من ان الوقت واجب ثبت بطل الوقت واما من غير القطع ولكن بصفات ائمة كل من ائمة سبب بالاستدلال على ذلك فلا بد من
ثم نقضه في ان الوقت واجب ثبت بطل الوقت واما من غير القطع ولكن بصفات ائمة كل من ائمة سبب بالاستدلال على ذلك فلا بد من
وأيضا من ان الوقت واجب ثبت بطل الوقت واما من غير القطع ولكن بصفات ائمة كل من ائمة سبب بالاستدلال على ذلك فلا بد من

۱۲

الوقت

في وقت بعينه لانه لما انقضى بالنذر صو الوقت
ان قال هو على ان الصوم يوم الاثنين ولما يوم الخميس ١٢
واجب لم يبق نفلا لانه واحد لا يقبل وصفين
متضادين فصا واحد امن هذا الوجه فاصيب
بمطلق الاسم ومع الخطأ في الوصف وتوقف مطلق
الامساك على صو الوقت وهو المنذر لانه
اذا اصابه عن كفارة او عن قضاء عليه يقع عك
نوي لان التعيين حصل بولاية الناذر وولاية
الناذر لا تعدو قصم التعيين فيما يرجع الى حق
وهو ان لا يبقى النفل مشرعا ايا ما يرجع الى حق
صاحب الشرع وهو ان لا يبقى الوقت محتملا لحقه
فلا والنوع الثالث الموقت بوقت مشكل توسعه

الوقت
في وقت بعينه لانه لما انقضى بالنذر صو الوقت
ان قال هو على ان الصوم يوم الاثنين ولما يوم الخميس ١٢
واجب لم يبق نفلا لانه واحد لا يقبل وصفين
متضادين فصا واحد امن هذا الوجه فاصيب
بمطلق الاسم ومع الخطأ في الوصف وتوقف مطلق
الامساك على صو الوقت وهو المنذر لانه
اذا اصابه عن كفارة او عن قضاء عليه يقع عك
نوي لان التعيين حصل بولاية الناذر وولاية
الناذر لا تعدو قصم التعيين فيما يرجع الى حق
وهو ان لا يبقى النفل مشرعا ايا ما يرجع الى حق
صاحب الشرع وهو ان لا يبقى الوقت محتملا لحقه
فلا والنوع الثالث الموقت بوقت مشكل توسعه

في وقت بعينه لانه لما انقضى بالنذر صو الوقت
ان قال هو على ان الصوم يوم الاثنين ولما يوم الخميس ١٢
واجب لم يبق نفلا لانه واحد لا يقبل وصفين
متضادين فصا واحد امن هذا الوجه فاصيب
بمطلق الاسم ومع الخطأ في الوصف وتوقف مطلق
الامساك على صو الوقت وهو المنذر لانه
اذا اصابه عن كفارة او عن قضاء عليه يقع عك
نوي لان التعيين حصل بولاية الناذر وولاية
الناذر لا تعدو قصم التعيين فيما يرجع الى حق
وهو ان لا يبقى النفل مشرعا ايا ما يرجع الى حق
صاحب الشرع وهو ان لا يبقى الوقت محتملا لحقه
فلا والنوع الثالث الموقت بوقت مشكل توسعه

الوقت

في وقت بعينه لانه لما انقضى بالنذر صو الوقت
ان قال هو على ان الصوم يوم الاثنين ولما يوم الخميس ١٢
واجب لم يبق نفلا لانه واحد لا يقبل وصفين
متضادين فصا واحد امن هذا الوجه فاصيب
بمطلق الاسم ومع الخطأ في الوصف وتوقف مطلق
الامساك على صو الوقت وهو المنذر لانه
اذا اصابه عن كفارة او عن قضاء عليه يقع عك
نوي لان التعيين حصل بولاية الناذر وولاية
الناذر لا تعدو قصم التعيين فيما يرجع الى حق
وهو ان لا يبقى النفل مشرعا ايا ما يرجع الى حق
صاحب الشرع وهو ان لا يبقى الوقت محتملا لحقه
فلا والنوع الثالث الموقت بوقت مشكل توسعه

ان في فرض الحج السنه الاولى واخرها...
 والسنه الاولى والثانية...
 والسنه الاولى والثانية...
 والسنه الاولى والثانية...

وهو الحج فانه فرض العمره ووقته اشهر الحج
 وحيث انه مدة يفضل بعضها لحجة اخرى مشكل
 ومن حكمه ان عند محمد رح يسعه التأخير لكن
 بشرط ان لا يفوته في عمره وعند أبي يوسف
 بتعين عليه الاداء في اشهر الحج من العام الاول
 احتياطاً احتراماً عن الفوات فظهر ذلك في حق
 لما تم لا غير حتى يبقى النفل مشروعاً وجوازه
 عند الاطلاق بدلالة تعيين من المؤدى اذ
 الظاهر انه لا يقصد النفل وعليه حجة الاسلام
فصل في حكم الواجب بلا امر وهو نوعان
 اداء وهو تسليم عين الواجب بسببه

فثبت بذلك عام آخر والحياة والموت في سنة واحدة...
 فثبت بذلك عام آخر والحياة والموت في سنة واحدة...
 فثبت بذلك عام آخر والحياة والموت في سنة واحدة...
 فثبت بذلك عام آخر والحياة والموت في سنة واحدة...

المستحق لا يستحق من السقط عليه بالتأخير يسقط عنه
 الحق أو يترك له ما عدا ما في حكمه حقوق العباد
 بعد إبداءه من الوقت عن نفسه و معلوم ان مقتضى
 اشتغال الامر عنه و ذلك لا ينافي مقتضى
 الاوقات و هو قادر على العمل من غيره فانه
 ما فرض على العبد اداء الاوامر من غيره فانه
 من الزواجر فان اوقات ما يلزم من غيره
الحكم
 و ما في مثل هذه لا يفتقر الى وجوبه بعد اتمامه
 و هو وصف نفس الوقت يسقط عنه الاداء و يسقط
 عليه اصل الواجب الامكان الاداء و لا يسقط
 وصف نفس التحقيق الوقت فانه من ان الغضا
 و من ادائه و بعد استحقاقه بالنسبة للموجب
 عن ادائه و عدمه و الصلوة بالنسبة للموجب
 و يجب في الصلوة ان لا يجب للموجب ان لا
 لاقتضاها فاما في الواجب للموجب ان لا
 لان حكم النفس بالمكان قبل ان لا يقتضيه
 و لا ينافي الامكان قبل ان لا يقتضيه
 و لا ينافي الامكان قبل ان لا يقتضيه

وشارر اسے دوسری قوم کہلا کر اور تہذیب اعلیٰ
کے متعجب لادار میں سمون
ان خطرات طلبہ تحصیل راوجب المسئبت
فان اخافتہ حکمت فی القصور علیہ الصفت الخ
اخافته الکسب الخ
لان اخافته حکمت فی القصور علیہ الصفت الخ

Digitized by Google

الاجابة على ما سئل من ان الصوم واجب على كل مسلم بالغ عاقل حر
 وانما كان السبب الاول في وجوب الصوم هو العقل والاعتدال
 والاعطاش في ذلك الوقت من قبل فاعتكف على ذلك
 عن صوم الوقت عاد شرطه الى الكمال الاصل
 لان القضاء واجب بسبب خروجه لاداء الحظ في يوم
 الانسان بوصفه على ما شرع مثل اداء الصلوة
 بحكمة واما فعل الفرد فاداء فيه قصور
 الامر ان الحكم ساقط عن المنفرد وفعل الملاحق
 بعد فراغ الامام اداء يشبه القضاء باعتبار ان
 الزم لاداء مع الامام حين تحرر وقد فات
 ذلك حقيقة ولهذا لا يتغير فرضه ببقاء الاقامة
 في هذه الحالة كما لو صار قضاء محض بالقبول
 لم يوجد المغير بخلاف المتسوق لانه مؤدى

لان الصوم واجب على كل مسلم بالغ عاقل حر
 وانما كان السبب الاول في وجوب الصوم هو العقل والاعتدال
 والاعطاش في ذلك الوقت من قبل فاعتكف على ذلك
 عن صوم الوقت عاد شرطه الى الكمال الاصل
 لان القضاء واجب بسبب خروجه لاداء الحظ في يوم
 الانسان بوصفه على ما شرع مثل اداء الصلوة
 بحكمة واما فعل الفرد فاداء فيه قصور
 الامر ان الحكم ساقط عن المنفرد وفعل الملاحق
 بعد فراغ الامام اداء يشبه القضاء باعتبار ان
 الزم لاداء مع الامام حين تحرر وقد فات
 ذلك حقيقة ولهذا لا يتغير فرضه ببقاء الاقامة
 في هذه الحالة كما لو صار قضاء محض بالقبول
 لم يوجد المغير بخلاف المتسوق لانه مؤدى

١٣٠

لان الصوم واجب على كل مسلم بالغ عاقل حر
 وانما كان السبب الاول في وجوب الصوم هو العقل والاعتدال
 والاعطاش في ذلك الوقت من قبل فاعتكف على ذلك
 عن صوم الوقت عاد شرطه الى الكمال الاصل
 لان القضاء واجب بسبب خروجه لاداء الحظ في يوم
 الانسان بوصفه على ما شرع مثل اداء الصلوة
 بحكمة واما فعل الفرد فاداء فيه قصور
 الامر ان الحكم ساقط عن المنفرد وفعل الملاحق
 بعد فراغ الامام اداء يشبه القضاء باعتبار ان
 الزم لاداء مع الامام حين تحرر وقد فات
 ذلك حقيقة ولهذا لا يتغير فرضه ببقاء الاقامة
 في هذه الحالة كما لو صار قضاء محض بالقبول
 لم يوجد المغير بخلاف المتسوق لانه مؤدى

فانما كان السبب الاول في وجوب الصوم هو العقل والاعتدال
 والاعطاش في ذلك الوقت من قبل فاعتكف على ذلك
 عن صوم الوقت عاد شرطه الى الكمال الاصل
 لان القضاء واجب بسبب خروجه لاداء الحظ في يوم
 الانسان بوصفه على ما شرع مثل اداء الصلوة
 بحكمة واما فعل الفرد فاداء فيه قصور
 الامر ان الحكم ساقط عن المنفرد وفعل الملاحق
 بعد فراغ الامام اداء يشبه القضاء باعتبار ان
 الزم لاداء مع الامام حين تحرر وقد فات
 ذلك حقيقة ولهذا لا يتغير فرضه ببقاء الاقامة
 في هذه الحالة كما لو صار قضاء محض بالقبول
 لم يوجد المغير بخلاف المتسوق لانه مؤدى

Digitized by Google

منه لا يملكه الا الله تعالى ولا يشركه شي

في ايامها مقام التصديق اصلا اذ هو المشرو
في باب المال ولهذا العبد الى المثل بعود الوقت
ولهذا قال ابو يوسف رحم فيمن ادرك الامام
في العبد كالعالم يكبر لانه غير قادر على مثل
من عنده قرينة لكننا نقول بان الركوع شبهه
القيام فباستمرار هذه الشبهة لا يتحقق الفوات
فيكون برهاني الركوع احتياطا وهذه الاقسام
كلما تحقق في حقوق العباد فيسلم عين
العبد المصوب ادعاء كامل ووجه مشغولا بالدين
او بالجنانية بسبب كان في يد الغاصب ادعاء
قاصر واذا امهر عبد الغير ثم اشتراه كان

١٣

الان الاشرك نص على الارادة وحكمة
مقتولة ومع ذلك كيف يجوز ان يكون
التصديق قلت تلك الحكمة المعقولة
الطعام لا يمنع احتمال اعادة التصديق
الاختلال الى الارادة بغير افضاء
وذلك لان معنى العباد وهو خالفه
الانفس باذات الوجوب من تملك العبد
في الارادة من تملك من تملك العبد
افضوا انفسهم في ايام التخصيص
ليكون اول ما تبادر له من طعام
الوجوب ان الغنيف بالحب واعنده
الوجوب ان لا يسلخ ان اذات الامام
يعبر من الامام اشارته في قوله
المستعمل والامام على النسخ عزم
الطهر من الامام على النسخ عزم
في الامام اشارته في قوله
الانفس بالحب واعنده
الوجوب ان لا يسلخ ان اذات الامام
يعبر من الامام اشارته في قوله
المستعمل والامام على النسخ عزم
الطهر من الامام على النسخ عزم
في الامام اشارته في قوله

انما هو المشرو
ولهذا العبد الى المثل بعود الوقت
ولهذا قال ابو يوسف رحم فيمن ادرك الامام
في العبد كالعالم يكبر لانه غير قادر على مثل
من عنده قرينة لكننا نقول بان الركوع شبهه
القيام فباستمرار هذه الشبهة لا يتحقق الفوات
فيكون برهاني الركوع احتياطا وهذه الاقسام
كلما تحقق في حقوق العباد فيسلم عين
العبد المصوب ادعاء كامل ووجه مشغولا بالدين
او بالجنانية بسبب كان في يد الغاصب ادعاء
قاصر واذا امهر عبد الغير ثم اشتراه كان

بأنه يتحقق فيه لان الاداء واجب على العبد ولم يتمكن منه كان تكليفه بما ليس في وسعه واكثر تقاضا لا يحق اذ ليس نفسا الا وسعها ١٢ + + + + +
او يخرج عن العدة فاذا وجبت في المرض سقطت جميعا لتضييعها في العدة فاما ما مضى منها فليس له ان يشترط القدرة حالة البقاء ولم يكن حالة البقاء
ان يحل قضاء بمعنى الاداء لانه حين تقدم من حيث
الذات وقاطعة كنه قضا من حيث
واحكم وان الاداء شيئا بالقضاء
وتبطل الملك او يجب تبطل
في العدة مثله لا يمتنع فان شيئا بالقضاء
والقدرتين من المقتضى
من المقتضى من المقتضى
لها ولو لم يكن شيئا بالقضاء
استلزم كذا اذا امر عبده
كان شيئا بالقضاء لان تبطل الملك بمنزلة تبطل
العين شمس عاقل لم يولد له عاقلة

٢٢

بأنه يتحقق فيه لان الاداء واجب على العبد ولم يتمكن منه كان تكليفه بما ليس في وسعه واكثر تقاضا لا يحق اذ ليس نفسا الا وسعها ١٢ + + + + +
او يخرج عن العدة فاذا وجبت في المرض سقطت جميعا لتضييعها في العدة فاما ما مضى منها فليس له ان يشترط القدرة حالة البقاء ولم يكن حالة البقاء
ان يحل قضاء بمعنى الاداء لانه حين تقدم من حيث
الذات وقاطعة كنه قضا من حيث
واحكم وان الاداء شيئا بالقضاء
وتبطل الملك او يجب تبطل
في العدة مثله لا يمتنع فان شيئا بالقضاء
والقدرتين من المقتضى
من المقتضى من المقتضى
لها ولو لم يكن شيئا بالقضاء
استلزم كذا اذا امر عبده
كان شيئا بالقضاء لان تبطل الملك بمنزلة تبطل
العين شمس عاقل لم يولد له عاقلة

بأنه يتحقق فيه لان الاداء واجب على العبد ولم يتمكن منه كان تكليفه بما ليس في وسعه واكثر تقاضا لا يحق اذ ليس نفسا الا وسعها ١٢ + + + + +
او يخرج عن العدة فاذا وجبت في المرض سقطت جميعا لتضييعها في العدة فاما ما مضى منها فليس له ان يشترط القدرة حالة البقاء ولم يكن حالة البقاء
ان يحل قضاء بمعنى الاداء لانه حين تقدم من حيث
الذات وقاطعة كنه قضا من حيث
واحكم وان الاداء شيئا بالقضاء
وتبطل الملك او يجب تبطل
في العدة مثله لا يمتنع فان شيئا بالقضاء
والقدرتين من المقتضى
من المقتضى من المقتضى
لها ولو لم يكن شيئا بالقضاء
استلزم كذا اذا امر عبده
كان شيئا بالقضاء لان تبطل الملك بمنزلة تبطل
العين شمس عاقل لم يولد له عاقلة

تسليمه اداء حتى يجبر على القبول شيئا بالقضاء
من حيث انه مملوك قبل التسليم حتى ينفذ
اعناقهم في دون اعناقها وضك الغص
قضاء بمثل معقول وضمان النفس والا طران
بالمال قضاء بمثل غير معقول واذا تزوج على
عبد بغير عينة كان تسليمه القيمة قضاء هو
في حكم الاداء حتى يجبر على القبول كما لو اتاها
بالمسحوق ثم الشراء فرق بين وجوب الاداء ووجوب
القضاء فجعل القدرة الممكنة شرطا لوجوب
الاداء دون القضاء لان القدرة شرط الوجوب
ولا يترك الوجوب في واجب واحد والشرط

بأنه يتحقق فيه لان الاداء واجب على العبد ولم يتمكن منه كان تكليفه بما ليس في وسعه واكثر تقاضا لا يحق اذ ليس نفسا الا وسعها ١٢ + + + + +
او يخرج عن العدة فاذا وجبت في المرض سقطت جميعا لتضييعها في العدة فاما ما مضى منها فليس له ان يشترط القدرة حالة البقاء ولم يكن حالة البقاء
ان يحل قضاء بمعنى الاداء لانه حين تقدم من حيث
الذات وقاطعة كنه قضا من حيث
واحكم وان الاداء شيئا بالقضاء
وتبطل الملك او يجب تبطل
في العدة مثله لا يمتنع فان شيئا بالقضاء
والقدرتين من المقتضى
من المقتضى من المقتضى
لها ولو لم يكن شيئا بالقضاء
استلزم كذا اذا امر عبده
كان شيئا بالقضاء لان تبطل الملك بمنزلة تبطل
العين شمس عاقل لم يولد له عاقلة

التكفير بالمال والنقل عنه الى الصوم للحج في الحال

[illegible]

[illegible]

فان حقيقة الامر فيها ان يكون مقتضى ما عين
فيصرف مطلقا الى الكامل

[illegible][illegible]

كلاً من لا يلزم عن الظاهر أن كلامنا في حكم
 مطلوب تعلق بسبب مشروع له يبقى عقاباً
 والحكم به مشروعاً واقع وقوع النهي عليه ما هو
 جزاء شرع زاحراً فيعتمد حرمة سببه كالتقصير
 ولنا أن النهي يراد به عدم الفعل مضافاً إلى اختيار
 العباد وكسبهم فيعتمد التقصير ليكون العبد
 مبتلياً بين أن يكف عنه باختياره فثياب
 عليه وبين أن يفعل باختياره فيعاقب عليه
 هذا هو الحكم الأصلي في النهي فاما القبح وصف
 قائم بالنهي ثبت مقتضى به حقيقة حكمه
 فلا يجوز حقيقة على وجه يطل برأه أوجب

كلامه ولا يلزمه الظاهران كلامنا في حكم
مطلوب تعلق بسبب مشروع له يبقى عقبا
والحكم به مشروع غامض وقد نهى عليه اما هو
جزاء شرع زاحرا فيعتمد حرمه سببه كالتقصا
ولنا ان النهي يراد به عدم الفعل مضافا الى اختيار
العباد وكسهم فيعتمد التقصير ليكون العبد
مبتلى بين ان يكف عنه باختياره فثاب
عليه وبين ان يفعل باختياره فيعاقب عليه
هذا هو الحكم الاصيل في النهي فاما التقيد بوضف
قائم بالنهي ثبت مقتضى به حقيقا حكمه
فلا يجوز حقيقه على وجه يبطل بطلان وجبه

بائع بالخمر مشروع باصله وهو وجود كنه
مخله غير مشروع بنوعه هو
شمن لان الخمر من

في صوم النحر يا متبر نفس الوقت ١٢ ساعة ولا يزيد الزكاة او انذرت ان تقوم يوم نيفضا فانه لا يصح لان وصف كونها طاهرة عن الحيض
 المتقوم بالنية هو بالدم لان النية لا يوصف الا بالدم لان وصف كونها طاهرة عن الحيض
 في صوم النحر يا متبر نفس الوقت ١٢ ساعة ولا يزيد الزكاة او انذرت ان تقوم يوم نيفضا فانه لا يصح لان وصف كونها طاهرة عن الحيض
 المتقوم بالنية هو بالدم لان النية لا يوصف الا بالدم لان وصف كونها طاهرة عن الحيض

غير متقوم فيصلي ثلثا من وجهه دون وجهه
 فاسدا لا باطلا وكذلك بيع الركب غير مشروع
 بوصفه وهو الفضل عن العوض وكذلك الشروط
 الفاسد في معنى الركن او كذا الصوم هو النحر
 مشروع باصله وهو الا مساك الله تعالى في
 غير مشروع بوصفه وهو الاعراض عن الضمان
 الموضوع في هذا الوقت بالصوم الا يبرأ
 الصوم يقوم بالوقت ولا خلل فيه والنهي يتعلق
 بوصفه وهو انه يوم عيد فصار فاسدا ولهذا
 يصح انذاره عندنا لان نذر بالطاعة وانما
 وصف المعصية متصل بذاته فعلا لا باسمه

الشرط كماله في كل واحد من هذه الشروط
 فافضل حكمه الربو ثم النسخة في المسكتين وهو لا يجوز
 بسواهما بالذهب والورق بالورق الا مساويا
 ورواها في غيره وهو افضل انما في غيره
 والشرط الفاسد فان كان ركن النحر
 يوجد المباداة للكمال فلهذا في كل واحد من هذه
 وهو كونها متداوية يقال الفضل امر زائد او النقص

له

انما نذر بالطاعة على المعصية وصف المعصية
 عند الاداء على المعصية وصف المعصية
 اقام عليه قال في جوابه ان النذر بالانذار
 متصل بذات الصوم او كان النذر بالانذار
 متصل بالصوم نفسه لا بالنذر بل بالانذار
 في وقت آخر ولو علم في هذا اليوم في وقت آخر
 فان التقوم يجب ان يقرأ بعينه او يقرأ
 او يقرأ بعينه او يقرأ بعينه او يقرأ بعينه

10

معنى جود المصاهرة حوائج بجرم لا يوطى على المولد وان ملاه بنه ان غفل واما بجرم عليه وان غفلت وبقته وان غفلت ما حلت اي اموال بجرم على الولد
اي اموال المصاهرة حوائج بجرم لا يوطى على المولد وان ملاه بنه ان غفل واما بجرم عليه وان غفلت وبقته وان غفلت ما حلت اي اموال بجرم على الولد
اي اموال المصاهرة حوائج بجرم لا يوطى على المولد وان ملاه بنه ان غفل واما بجرم عليه وان غفلت وبقته وان غفلت ما حلت اي اموال بجرم على الولد

المالك العين والحل فيه تابع الا ترى انه شرع في
موضع الحرمة وبما لا يعمل احل اصلا كالامة
المجوسية والعبد واليهام ولا يقال في الغصب
يفت الملك مقصود ابيه بل ثبت شرط الحكم شرعي
الضمان لانه شرع جبرافيعمك الفوت وشرط الحكم
تابع له فصار حسنا بحسبه وكذلك التزنا لا
يوجب حرمة المصاهرة اصلا بنفسه بل انما هو
سبب للماء والماء سبب للولد هو الاصل
في استحقاق الحرمة والعصيان لا عدوان
فيه ثم تعدى منه الى اطراف وتعدى الى استبا
وما قام مقام غيره انما يعمل بعلقة الاصل الا ترى

ومعنى جود المصاهرة حوائج بجرم لا يوطى على المولد وان ملاه بنه ان غفل واما بجرم عليه وان غفلت وبقته وان غفلت ما حلت اي اموال بجرم على الولد
اي اموال المصاهرة حوائج بجرم لا يوطى على المولد وان ملاه بنه ان غفل واما بجرم عليه وان غفلت وبقته وان غفلت ما حلت اي اموال بجرم على الولد
اي اموال المصاهرة حوائج بجرم لا يوطى على المولد وان ملاه بنه ان غفل واما بجرم عليه وان غفلت وبقته وان غفلت ما حلت اي اموال بجرم على الولد

له

اي اموال المصاهرة حوائج بجرم لا يوطى على المولد وان ملاه بنه ان غفل واما بجرم عليه وان غفلت وبقته وان غفلت ما حلت اي اموال بجرم على الولد
اي اموال المصاهرة حوائج بجرم لا يوطى على المولد وان ملاه بنه ان غفل واما بجرم عليه وان غفلت وبقته وان غفلت ما حلت اي اموال بجرم على الولد
اي اموال المصاهرة حوائج بجرم لا يوطى على المولد وان ملاه بنه ان غفل واما بجرم عليه وان غفلت وبقته وان غفلت ما حلت اي اموال بجرم على الولد

ان التراب لما قام مقام الماء نظرا الى كون الماء مطهرا وسقط عنه وصف التراب فكذلك الدف
 ههنا يهدر وصف الزنا بالحرمه لقيام مقام
 ما لا يوصف بذلك في ايجاب حرمه المصاهرة
 فصل في حكم الامر والنهي في ضد ما
 انما اختلف العلماء في ذلك والاحتلال
 عندنا ان الامر بالنهي يقتضي كراهية ضده
 لان يكون موجبا له او دليلا عليه لانه ساكت
 عن غير ذلك لكنه ثبت به حرمه الضد ضرورة
 حكم الامر والتايب بهذا الطريق يكون ثابتا
 طريق الاقضاء دون الدلالة وفائدة هذا الاصل

ان التراب لما قام مقام الماء نظرا الى كون الماء مطهرا وسقط عنه وصف التراب فكذلك الدف
 ههنا يهدر وصف الزنا بالحرمه لقيام مقام
 ما لا يوصف بذلك في ايجاب حرمه المصاهرة
 فصل في حكم الامر والنهي في ضد ما
 انما اختلف العلماء في ذلك والاحتلال
 عندنا ان الامر بالنهي يقتضي كراهية ضده
 لان يكون موجبا له او دليلا عليه لانه ساكت
 عن غير ذلك لكنه ثبت به حرمه الضد ضرورة
 حكم الامر والتايب بهذا الطريق يكون ثابتا
 طريق الاقضاء دون الدلالة وفائدة هذا الاصل

١٣٥٥

ان التراب لما قام مقام الماء نظرا الى كون الماء مطهرا وسقط عنه وصف التراب فكذلك الدف
 ههنا يهدر وصف الزنا بالحرمه لقيام مقام
 ما لا يوصف بذلك في ايجاب حرمه المصاهرة
 فصل في حكم الامر والنهي في ضد ما
 انما اختلف العلماء في ذلك والاحتلال
 عندنا ان الامر بالنهي يقتضي كراهية ضده
 لان يكون موجبا له او دليلا عليه لانه ساكت
 عن غير ذلك لكنه ثبت به حرمه الضد ضرورة
 حكم الامر والتايب بهذا الطريق يكون ثابتا
 طريق الاقضاء دون الدلالة وفائدة هذا الاصل

ان التراب لما قام مقام الماء نظرا الى كون الماء مطهرا وسقط عنه وصف التراب فكذلك الدف
 ههنا يهدر وصف الزنا بالحرمه لقيام مقام
 ما لا يوصف بذلك في ايجاب حرمه المصاهرة
 فصل في حكم الامر والنهي في ضد ما
 انما اختلف العلماء في ذلك والاحتلال
 عندنا ان الامر بالنهي يقتضي كراهية ضده
 لان يكون موجبا له او دليلا عليه لانه ساكت
 عن غير ذلك لكنه ثبت به حرمه الضد ضرورة
 حكم الامر والتايب بهذا الطريق يكون ثابتا
 طريق الاقضاء دون الدلالة وفائدة هذا الاصل

بالسيرة حيث يفتقر المأمور به وهو الموقوفة
 قبل ان يقبلوا الشمس بعد وقتها
 بالاداء الى الركبة الخافض
 بالاداء الى الركبة الخافض
 بالاداء الى الركبة الخافض
 بالاداء الى الركبة الخافض

انما مقتضى العلم بالامر لا يقتضي العلم بالامر
 كما مقتضى العلم بالامر لا يقتضي العلم بالامر
 انما مقتضى العلم بالامر لا يقتضي العلم بالامر
 كما مقتضى العلم بالامر لا يقتضي العلم بالامر

ان التحريم لم يكن مقصودا بالاعتبار الا من
 حيث انه يفوت الامر فاذا لم يفوته كان مكروها
 كما امر بالقيام ليس ينهي عن العقوق قصد الحق
 فعدمه قاصر لا يفسد صلوته ولكنه يكرهه وعلى هذا
 القول يحتمل ان يكون مقصودا في هذه اثبات
 تكون في القوة كواجب ولهذا قلنا ان
 المحرم لما نهى عن ليس المحظوظ كان من السنة
 ليس الانسار والرداء فصل في بيان
 اسباب الشرع اعلم ان اصول
 الدين وفروعه مشروعة باسباب جعلها
 الشرع اسبابا لها كما اجمع بالبيت والصوم

الاسباب على حجة جعلها الشارع
 لا على العباد ما في الحقيقة فوجب الواجب
 على العباد ما في الحقيقة فوجب الواجب
 على العباد ما في الحقيقة فوجب الواجب
 على العباد ما في الحقيقة فوجب الواجب

الله

انما مقتضى العلم بالامر لا يقتضي العلم بالامر
 كما مقتضى العلم بالامر لا يقتضي العلم بالامر
 انما مقتضى العلم بالامر لا يقتضي العلم بالامر
 كما مقتضى العلم بالامر لا يقتضي العلم بالامر

Digitized by Google

[illegible]

[illegible]

[illegible]

سما صدقة والتصدق بما لا يحتمل التملك
سقط محض لا يحتمل الرد كالعفو عن القصاص
واما المعنى فهو ان الرخصة تطلب الرفق و
الرفق متعين في القصر فيسقط الاكمال
ولان الاختيار بين القصر والاكمال من غير
ان يتضمن نقلا لا يليق بالعبودية بخلاف
الصوم لان النص جاء بالتأخير دون الصدقة
والعيرفة متعارضة فصار التحريفه تطلب
الرفق ولا يلزم العبد المأذون في الجمعة
لان الجمعة غير الظاهر ولهذا لا يجوز بناء
احدهما على الآخر وعند المغائرة لا يتعين

فانه يشك بهذا الحد
اجاز ان القصد صدقة والصدقة لا تفتقر
الا لقبول المصدق عليه ولذا قال فاقبلوا
والصدق بالاجل التملك من كل وجه اسقاط
والصدق بالاجل عما يتخلل من وجه كما لو قيل
محض بواجب او سكت يسقط الدين
الدين بحد لانه الدين قبل التملك من الدين
لا قبل بحد لان الدين قبل التملك من الدين
لا من غير لانه من مال من وجه فلا يكون له
اسقاطا لغيره الا ما سمي له فلا يتوقف على

٦٥

قبل البعد فنفى قولهم فاقبلوا صدقة فاعلموا بها
واقصدوا بها يقال فلان قبل الشراء اي قبلها
واقصدوا بها وهو خير بعد فلو لم يصدق بها
بعد الوضعة حقيقة وان ثبت في شئ
الغيرية لان الوضعة وان تفتحت بين اللذان
فتحت فيه لواب ليس في الوضعة كفتل الغيرية
قال كراه على التمس فضل ثواب الشهادة
لا في ليس في الوضعة كفتل الغيرية
انتم اسلمين فاما ان لم يكن فيها فضل ثواب
في متعين كذا القصر وجب القول
الكل ان قالوا في فضل ثواب
ابن ادم وادع عليه لا في القول
ابن ادم وادع عليه لا في القول
ابن ادم وادع عليه لا في القول
ابن ادم وادع عليه لا في القول

واما
 بقوله
 قتل ليس كذا ذلك لان التوبة
 والقلم الا ترى ان تلم يقيم لان التوبة
 وحكم الله بنا لا يلحق بنا عاصم
 اذ ليس فيه فعل توب لان تمام
 التوب بامتنان العبد جميع بملكه لان اهل
 المرحات اذ لا فضل لهم على الله
 لا يوجب عليه اساسه
 الاضيق من الاضيق ففعل لم
 لا يوجب عليه اساسه
 الاضيق من الاضيق ففعل لم
 لا يوجب عليه اساسه
 الاضيق من الاضيق ففعل لم

Digitized by Google

في الكتاب يروى فيها الا انها يفارقه بوجه والا فقال ١٢

وان لم ينفذ فنفذ في ثلثه
ان القالب يجب ان يكون
محمداً اسمياً كما يجب ان يكون
العلماء في حروفهم في حروفهم
في حروفهم في حروفهم

في حروفهم في حروفهم
في حروفهم في حروفهم
في حروفهم في حروفهم

الرفق في الأقل عدداً وأما ظهر المسافر والمقيم
واحد فما تخير بين القليل والكثير لا يتحقق
من معنى الرفق وعلى هذا يخرج من نذر بصوم
سنة ان فعل كذا افعل وهو معسر بخير بين
صوم ثلثة ايام وبين سنة في قول محمد وهو
رواية عن ابى جعفر انه رجع اليه قبل موته
بثلثة ايام لانها مختلفان حكماً أحدهما فرض
مقصوده والثاني كفارة وفي مسئلتهم سوا
فصار كالبدن اذن اجنى لزوم مولاة الأقل من
الأكثر ومن القيمة بخلاف العبد لثقلنا

في حروفهم في حروفهم
في حروفهم في حروفهم
في حروفهم في حروفهم

٦٦

في حروفهم في حروفهم
في حروفهم في حروفهم
في حروفهم في حروفهم

باب في بيان أقسام السنة

في حروفهم في حروفهم
في حروفهم في حروفهم
في حروفهم في حروفهم

في حروفهم في حروفهم
في حروفهم في حروفهم
في حروفهم في حروفهم

في حروفهم في حروفهم
في حروفهم في حروفهم
في حروفهم في حروفهم

اعلم بان سنة رسول الله عليه السلام جامعة
 للاهر والنهي والخاص والعام وسائر الاقسام
 التي سبق ذكرها فكانت السنة فرعاً للكتاب
 في بيان تلك الاقسام باحكامها وانما هذا الباب
 ما يختص به السنن فنقول السنة نوعان
 قرآنية ومسنونة فالمرسل من الصحابي مجمل على
 السماع ومن القرن الثاني والثالث على التوضيح
 له الاخر واسميان له الاسناد وهو فوق المسند
 فان من لم يتفحص له الامر نسبته الى من سمعه
 منه لعمله ما يحمل عنه لكن هذا ضرب
 فريضة يثبت بالاجتهاد فلم يجز النسخ بمثله واما

١٣٥

اعلم بان سنة رسول الله عليه السلام جامعة
 للاهر والنهي والخاص والعام وسائر الاقسام
 التي سبق ذكرها فكانت السنة فرعاً للكتاب
 في بيان تلك الاقسام باحكامها وانما هذا الباب
 ما يختص به السنن فنقول السنة نوعان
 قرآنية ومسنونة فالمرسل من الصحابي مجمل على
 السماع ومن القرن الثاني والثالث على التوضيح
 له الاخر واسميان له الاسناد وهو فوق المسند
 فان من لم يتفحص له الامر نسبته الى من سمعه
 منه لعمله ما يحمل عنه لكن هذا ضرب
 فريضة يثبت بالاجتهاد فلم يجز النسخ بمثله واما

اعلم بان سنة رسول الله عليه السلام جامعة
 للاهر والنهي والخاص والعام وسائر الاقسام
 التي سبق ذكرها فكانت السنة فرعاً للكتاب
 في بيان تلك الاقسام باحكامها وانما هذا الباب
 ما يختص به السنن فنقول السنة نوعان
 قرآنية ومسنونة فالمرسل من الصحابي مجمل على
 السماع ومن القرن الثاني والثالث على التوضيح
 له الاخر واسميان له الاسناد وهو فوق المسند
 فان من لم يتفحص له الامر نسبته الى من سمعه
 منه لعمله ما يحمل عنه لكن هذا ضرب
 فريضة يثبت بالاجتهاد فلم يجز النسخ بمثله واما

[illegible]

[illegible]

انه مثل الفاسق فيه وهو الصبي وقال محمد
في الفاسق نحر نجاسة الماء انه حكم السامع
فان وقع في قلبه انه صادق يتيم من غير اراقة
الماء فان اراق ويتيم فهو احوط للتميم وفي خبر
الكافر والصبي والمعتول اذا وقع في قلب السامع
صدقهم بنجاسة الماء يتوضأ ولا يتيمم فان اراق

[illegible]

انه مثل الفاسق فيه وهو الصالح وقال محمد
 في الفاسق خمر نجاسة الماء انه يحكم السامع
 فان وقع في قلبه انه صادق يقيم من غير اراقة
 الماء فان اراق وتيمم فهو اجود للتيمم وفي خبر
 الكافر والصبي والمعتوه اذا وقع في قلب السامع
 صدقهم بنجاسة الماء يتوضأ ولا يقيم فان اراق

[illegible][illegible][illegible]

14

[illegible]

ان يثبت ان فاطمة اكدت ان
 من الرواية ان فاطمة اكدت ان
 لا يخرج من الحديث ان كان فاطمة
 ان يثبت ان فاطمة اكدت ان
 من الرواية ان فاطمة اكدت ان
 لا يخرج من الحديث ان كان فاطمة

احتمل اخفاء عليهم ويجعل على الانسا
 واختلف فيما اذا انكره المروي عنه قال بعضهم
 العمل به وهو الاشبه وقد قيل ان هذا قول
 الى يوسف خلافا لمحمد وهو فرع اختلافهما
 في شاهدتين شهداء على القاضي بقضية وهو
 اذكرها قال ابو يوسف لا يقبل وقال محمد
 قيل والطعن المبرر لا يوجد جرحا في الراوي
 كما لا يوجد في الشاهد ولا يمنع العمل به الا
 اد اوقع مفسرا بما هو جرح متفق عليه ممن
 شتم بالنصيحة ولا تقان ذلك التعصب
 والعداوة من ائمة الحديث فصل

ان يثبت ان فاطمة اكدت ان
 من الرواية ان فاطمة اكدت ان
 لا يخرج من الحديث ان كان فاطمة
 ان يثبت ان فاطمة اكدت ان
 من الرواية ان فاطمة اكدت ان
 لا يخرج من الحديث ان كان فاطمة
 ان يثبت ان فاطمة اكدت ان
 من الرواية ان فاطمة اكدت ان
 لا يخرج من الحديث ان كان فاطمة

ان يثبت ان فاطمة اكدت ان
 من الرواية ان فاطمة اكدت ان
 لا يخرج من الحديث ان كان فاطمة
 ان يثبت ان فاطمة اكدت ان
 من الرواية ان فاطمة اكدت ان
 لا يخرج من الحديث ان كان فاطمة
 ان يثبت ان فاطمة اكدت ان
 من الرواية ان فاطمة اكدت ان
 لا يخرج من الحديث ان كان فاطمة

جديدة متفادئة وكذا انما ثبت كلما بدليل اخر يوجب خلافه كان ذلك لعجزه عن دليل سالم عن المعارضة ١٢ وانه قد عاين في نسخة من نسخة
 على القياس واقتوال الصحابة وعند العجزة لبيان اعدى اعدى فيما يدرك اعدى القياس وفيما لا يدرك به اعدى اقوال الصحابة فيكون
 لا يصح ما ساء بالافاق ١٢
 المتعارض بين الدليلين يوجب التناقض في وجوب العمل
 بالمتعارض وان لم يعلم ولم يكن الجمع بينهما مستقلا
 حكم الدليلين في العمل بهما وباحدهما مستقلا
 ان العمل بهما مستقلا يوجب العمل بهما مستقلا
 بالآخر فاد استقلا يوجب العمل بهما مستقلا
 المتعارض بين الدليلين يوجب التناقض في وجوب العمل
 بالمتعارض وان لم يعلم ولم يكن الجمع بينهما مستقلا
 حكم الدليلين في العمل بهما وباحدهما مستقلا
 ان العمل بهما مستقلا يوجب العمل بهما مستقلا
 بالآخر فاد استقلا يوجب العمل بهما مستقلا

في المعارضة وهذه الحجج التي سبق وجوبها
من الكتاب الكتاب والسنة لا تعارض فيهما
وضعا ولا تناقضا لان ذلك من اصدار الع
تعالى الله عن ذلك وانما يقع التعارض بين
جعلنا بالناسخ من المنسوخ وحكم المعارضة
بين الآيتين المصير الى السنة وبين السنين
المصير الى القياس واقتوال الصحابة رضي
الحج ان امكن لان التعارض لما ثبت بين
لحجتن لتاقتلا لانه فاع كل واحدة منها
بالاخر فيجب المصير الى ما بعدهما من الحجج
وعند تعدد المصير اليه يجب تقرير الاصول

الاول من دليلين
 المتعارض بين الدليلين يوجب التناقض في وجوب العمل
 بالمتعارض وان لم يعلم ولم يكن الجمع بينهما مستقلا
 حكم الدليلين في العمل بهما وباحدهما مستقلا
 ان العمل بهما مستقلا يوجب العمل بهما مستقلا
 بالآخر فاد استقلا يوجب العمل بهما مستقلا
 المتعارض بين الدليلين يوجب التناقض في وجوب العمل
 بالمتعارض وان لم يعلم ولم يكن الجمع بينهما مستقلا
 حكم الدليلين في العمل بهما وباحدهما مستقلا
 ان العمل بهما مستقلا يوجب العمل بهما مستقلا
 بالآخر فاد استقلا يوجب العمل بهما مستقلا

لله

اذا انقضت الصلاة لا يكون في وقتها من الاقوال التي فيها خلاف
 فيما كان له حديث وهو قوله عليه السلام في جواز القيل
 الصلوات لا يكون في وقتها من الاقوال التي فيها خلاف
 فيما كان له حديث وهو قوله عليه السلام في جواز القيل
 الصلوات لا يكون في وقتها من الاقوال التي فيها خلاف
 فيما كان له حديث وهو قوله عليه السلام في جواز القيل

Digitized by Google

[illegible]

في ذلك ان النفي متى كان من جنس ما يعرف
 ليل او كان مما يشبه حاله لكن عرف ان
 لا يروى اعتمد دليل المعرفة كان مثل الاثبات
 الا فلا فالنفي في حديث بريرة مما لا يعرف الا
 ظاهر الحال فلم يعارض الاثبات وفي حديث
 ميمونة مما يعرف به ليل او هو ملته المحرم
 فوقع المعارضة وجعل رواية ابن عباس
 انه تزوجها وهو محرر او في من رواية يزيد بن
 اصم لانه لا يعد له في الضبط والاتقان طهارة
 كساء وعل الطعام والشراب من جنس ما يعرف به ليل
 مثل النجاسة والحرم فوقع التعارض بين الخبرين

في ذلك ان النفي متى كان من جنس ما يعرف
 ليل او كان مما يشبه حاله لكن عرف ان
 لا يروى اعتمد دليل المعرفة كان مثل الاثبات
 الا فلا فالنفي في حديث بريرة مما لا يعرف الا
 ظاهر الحال فلم يعارض الاثبات وفي حديث
 ميمونة مما يعرف به ليل او هو ملته المحرم
 فوقع المعارضة وجعل رواية ابن عباس
 انه تزوجها وهو محرر او في من رواية يزيد بن
 اصم لانه لا يعد له في الضبط والاتقان طهارة
 كساء وعل الطعام والشراب من جنس ما يعرف به ليل
 مثل النجاسة والحرم فوقع التعارض بين الخبرين

في ذلك ان النفي متى كان من جنس ما يعرف
 ليل او كان مما يشبه حاله لكن عرف ان
 لا يروى اعتمد دليل المعرفة كان مثل الاثبات
 الا فلا فالنفي في حديث بريرة مما لا يعرف الا
 ظاهر الحال فلم يعارض الاثبات وفي حديث
 ميمونة مما يعرف به ليل او هو ملته المحرم
 فوقع المعارضة وجعل رواية ابن عباس
 انه تزوجها وهو محرر او في من رواية يزيد بن
 اصم لانه لا يعد له في الضبط والاتقان طهارة
 كساء وعل الطعام والشراب من جنس ما يعرف به ليل
 مثل النجاسة والحرم فوقع التعارض بين الخبرين

في ذلك ان النفي متى كان من جنس ما يعرف
 ليل او كان مما يشبه حاله لكن عرف ان
 لا يروى اعتمد دليل المعرفة كان مثل الاثبات
 الا فلا فالنفي في حديث بريرة مما لا يعرف الا
 ظاهر الحال فلم يعارض الاثبات وفي حديث
 ميمونة مما يعرف به ليل او هو ملته المحرم
 فوقع المعارضة وجعل رواية ابن عباس
 انه تزوجها وهو محرر او في من رواية يزيد بن
 اصم لانه لا يعد له في الضبط والاتقان طهارة
 كساء وعل الطعام والشراب من جنس ما يعرف به ليل
 مثل النجاسة والحرم فوقع التعارض بين الخبرين

في ذلك ان النفي متى كان من جنس ما يعرف
 ليل او كان مما يشبه حاله لكن عرف ان
 لا يروى اعتمد دليل المعرفة كان مثل الاثبات
 الا فلا فالنفي في حديث بريرة مما لا يعرف الا
 ظاهر الحال فلم يعارض الاثبات وفي حديث
 ميمونة مما يعرف به ليل او هو ملته المحرم
 فوقع المعارضة وجعل رواية ابن عباس
 انه تزوجها وهو محرر او في من رواية يزيد بن
 اصم لانه لا يعد له في الضبط والاتقان طهارة
 كساء وعل الطعام والشراب من جنس ما يعرف به ليل
 مثل النجاسة والحرم فوقع التعارض بين الخبرين

ويعلم من ذلك ان يكون دليل القوة
 وهو الصحيح لان كثرة العدد ولا يكون دليل القوة
 بل من كثرة ما لا يحد من راجع على غير البعد
 فليس في الخبر الواحد دليل القوة
 فليس في الخبر الواحد دليل القوة
 فليس في الخبر الواحد دليل القوة

فهي ما وعنده ذلك العمل بالاصل ومن
 الناس من رجع بفضل عدد الرواية لان القلب
 اليراميل وبالنزكورة والحريية في العبد
 الافراد لان به تتم الحجة في العبد واستدل
 بمسائل الماء لان هذه امثروك باجماع السلف
 وهذه الحجة مجملتها تحمل البيان وهذا
 باب البيان البيان على خمسة اوجه
 بيان تقرير وبيان تفسير وبيان تغيير
 وبيان تبديل وبيان ضرورة اجابيان
 التقرير فهو توكيد الكلام تبديلا يقطع احتمال
 الجاز او اخصيص فيصير موصولا ومفصولا كذلك

فليس في الخبر الواحد دليل القوة
 فليس في الخبر الواحد دليل القوة
 فليس في الخبر الواحد دليل القوة
 فليس في الخبر الواحد دليل القوة
 فليس في الخبر الواحد دليل القوة
 فليس في الخبر الواحد دليل القوة

له

في مسائل المارفت في الاخبار الفياتي
 خبر الفتن على خبر الواجب وفيه من خبر الفتن
 في مسئلة المارفت في الاخبار الفياتي
 في مسئلة المارفت في الاخبار الفياتي
 في مسئلة المارفت في الاخبار الفياتي
 في مسئلة المارفت في الاخبار الفياتي
 في مسئلة المارفت في الاخبار الفياتي
 في مسئلة المارفت في الاخبار الفياتي

في مسائل المارفت في الاخبار الفياتي
 في مسئلة المارفت في الاخبار الفياتي
 في مسئلة المارفت في الاخبار الفياتي
 في مسئلة المارفت في الاخبار الفياتي
 في مسئلة المارفت في الاخبار الفياتي
 في مسئلة المارفت في الاخبار الفياتي
 في مسئلة المارفت في الاخبار الفياتي

بيان التفسير وهو بيان المحل والمشرع فاما
بيان التغير نحو التعليق والاستثناء فانها
يتم بشرط الوصل واختلفت في خصوص العموم
فقد نال ايقع متراخيا وعند الشافعي لا يجوز
فيه التراخي وهذا بناء على ان العموم مثل
الخصوص عندنا في ايجاب الحكم قطعاً وبعد
الخصوص لا يبقى القطع فكان تغير من القطع لا
يتقيد بشرط الوصل وعلى هذا قال علماءنا فحين
اوصى بخاتمه لا انسان وبالفرض منه الاخر موصولا
ان الثاني يكون خصوصاً للاول ويكون الفرض
للتائي وان فصل لم يكن خصوصاً للاول بل صا

بيان التفسير وهو بيان المحل والمشرع فاما
بيان التغير نحو التعليق والاستثناء فانها
يتم بشرط الوصل واختلفت في خصوص العموم
فقد نال ايقع متراخيا وعند الشافعي لا يجوز
فيه التراخي وهذا بناء على ان العموم مثل
الخصوص عندنا في ايجاب الحكم قطعاً وبعد
الخصوص لا يبقى القطع فكان تغير من القطع لا
يتقيد بشرط الوصل وعلى هذا قال علماءنا فحين
اوصى بخاتمه لا انسان وبالفرض منه الاخر موصولا
ان الثاني يكون خصوصاً للاول ويكون الفرض
للتائي وان فصل لم يكن خصوصاً للاول بل صا

التي عاومين من ثبوت الحكم في المحل لعدم العلة مع صورة الحكم بها كذا الاستثناء ١٢
فان الحكم في محله لا يرد في الغاية لعدم العلة مع صورة الحكم بها كذا الاستثناء ١٢
لان الغاية توجب الحكم في محله لا يرد في الغاية لعدم العلة مع صورة الحكم بها كذا الاستثناء ١٢
فان الحكم في محله لا يرد في الغاية لعدم العلة مع صورة الحكم بها كذا الاستثناء ١٢

معاضا فيكون الفص بينهما واختلفوا في
كيفية عمل الاستثناء ايضا قال اصحابنا رحمه الله

الاستثناء يمنع التكليم بحكمه بقدر المستثنى
فيكون تكلم بالباقي بعده وقال الشافعي رحمه

الاستثناء يمنع الحكم بطريق المعارضة بمبذلة
دليل الخصوص كما اختلفوا في التعليق بالشروط

على ما سبق فصار عندنا نقد يرقوله لفلان
على الف درهم الامانة له على تسمانية وعند

الامانة فانها ليست على وعلى هذا اعتبار صدق
الامانة في قوله عليه السلام لا تتبعوا الطعام

بالطعام الا كبواء سواء عام في القليل والكثير
مفعول ثان في الاستثناء

فان الحكم في محله لا يرد في الغاية لعدم العلة مع صورة الحكم بها كذا الاستثناء ١٢
لان الغاية توجب الحكم في محله لا يرد في الغاية لعدم العلة مع صورة الحكم بها كذا الاستثناء ١٢
فان الحكم في محله لا يرد في الغاية لعدم العلة مع صورة الحكم بها كذا الاستثناء ١٢
فان الحكم في محله لا يرد في الغاية لعدم العلة مع صورة الحكم بها كذا الاستثناء ١٢

فان الحكم في محله لا يرد في الغاية لعدم العلة مع صورة الحكم بها كذا الاستثناء ١٢
لان الغاية توجب الحكم في محله لا يرد في الغاية لعدم العلة مع صورة الحكم بها كذا الاستثناء ١٢
فان الحكم في محله لا يرد في الغاية لعدم العلة مع صورة الحكم بها كذا الاستثناء ١٢
فان الحكم في محله لا يرد في الغاية لعدم العلة مع صورة الحكم بها كذا الاستثناء ١٢

فان الحكم في محله لا يرد في الغاية لعدم العلة مع صورة الحكم بها كذا الاستثناء ١٢
لان الغاية توجب الحكم في محله لا يرد في الغاية لعدم العلة مع صورة الحكم بها كذا الاستثناء ١٢
فان الحكم في محله لا يرد في الغاية لعدم العلة مع صورة الحكم بها كذا الاستثناء ١٢
فان الحكم في محله لا يرد في الغاية لعدم العلة مع صورة الحكم بها كذا الاستثناء ١٢

التي عاومين من ثبوت الحكم في المحل لعدم العلة مع صورة الحكم بها كذا الاستثناء ١٢
فان الحكم في محله لا يرد في الغاية لعدم العلة مع صورة الحكم بها كذا الاستثناء ١٢
لان الغاية توجب الحكم في محله لا يرد في الغاية لعدم العلة مع صورة الحكم بها كذا الاستثناء ١٢
فان الحكم في محله لا يرد في الغاية لعدم العلة مع صورة الحكم بها كذا الاستثناء ١٢

لأن الاستثناء عارضة في المكيل خاصة ففي
عاما فمأثرة وقلنا هذا الاستثناء حال فلو
صدر عاملا في الأحوال وذلك لا يصلح له
لقدس أحج أصحابنا بقروله نعم فليست فيهم
الف سنة إلا خمسين عاما فما لم تكن تعرض
للعقد المثبت بالألف لا حكمته مع بقاء العدد
لأن الألف متى بقيت القالم تصلح اسماء مادونا
خلاف العام كما سم المشرق كن إذا حصل منه نوع
كان الاسم واقعا على الباقي فلا يخلل تع الاستثناء
نوعان متصل وهو الأصل ونفسه فاذكرنا
متصل وهو لا يصلح استخراجه من الأول لأن
الاستثناء على الألف لا يصلح استخراجه من الأول لأن
الاستثناء على الألف لا يصلح استخراجه من الأول لأن
الاستثناء على الألف لا يصلح استخراجه من الأول لأن

١٥

لا يخلو من الكلام الا ان يكون مقبولا
 لا يخلو من الكلام الا ان يكون مقبولا
 لا يخلو من الكلام الا ان يكون مقبولا
 لا يخلو من الكلام الا ان يكون مقبولا

مستند من الكلام الا ان يكون مقبولا
 مستند من الكلام الا ان يكون مقبولا
 مستند من الكلام الا ان يكون مقبولا
 مستند من الكلام الا ان يكون مقبولا

صدر لم يناد له فجعل مبتدأ
فانضم عدو في الارز العلمين اي لكن رب
العالمين واما بيان الضرورة فهو نوع بيان
يقع بعينه ما وضع له وهذا على اربعة اوجه
منه ما هو في حكم المنطوق به بحقوقه ووجوبه
بواه فلا ممة الثلث صدر الكلام اوح
الشركة تخصيص الامر بالثالث دل على ان لا
يستحق الباقي فضلا ببيان صدر الكلام لا
محض السكوت ومنه ما يثبت بدلالة حال
المتكلم مثل سكوت صاحب الشئ عند امر
يعاينه عن التغير يدل على الحقيقة وفي موضع

لكن بول الكلام بالثالث
 الامصار معلوما فصار كالمخصص
 من غير بيان مقدار من هذا الكلام
 من غير بيان مقدار من هذا الكلام
 من غير بيان مقدار من هذا الكلام

لا يخلو من الكلام الا ان يكون مقبولا
 لا يخلو من الكلام الا ان يكون مقبولا
 لا يخلو من الكلام الا ان يكون مقبولا
 لا يخلو من الكلام الا ان يكون مقبولا

لا يخلو من الكلام الا ان يكون مقبولا

الح

Digitized by

فانما اسم فضل علوم مقتصد يعني فضل ان كان
 ولكن بعد القصد الى الشئ بخلاف المعية
 لمن اسف الطريق لم يوجد القصد الى المعية
 الى هذا كذا وجد القصد الى المعية
 على فضل براح مقتصد فلم يوجد القصد
 غير مقتصد في ذات الفضل بل كذا في قوله
 لا يريد اسم فضل

کما قال الله وحده آدم رب نفسي واذا كان اليان
والقتل من بعد علم انه غير مصل للاقتدار
ولا يجوز ان يترفع عن ذلك ولا كان يستلزم
الا انه قصد الواجب فصل الاموال وفقره
كان زكوة

الفصل في بيان من كان عليه نقد القدر
من نقد مطلقا والآخر خارج عن هذا الباب وقد
ذكرنا الاول اولا ثم ان الواقع عند نقد يكون
بينا على الكتاب كسما الذي قد يقولون
يوهم وجوبان للبرية بقوله فان

۹۲
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲
 ۴۸۳
 ۴۸۴
 ۴۸۵
 ۴۸۶
 ۴۸۷
 ۴۸۸
 ۴۸۹
 ۴۹۰
 ۴۹۱
 ۴۹۲
 ۴۹۳
 ۴۹۴
 ۴۹۵
 ۴۹۶
 ۴۹۷
 ۴۹۸
 ۴۹۹
 ۵۰۰
 ۵۰۱
 ۵۰۲
 ۵۰۳
 ۵۰۴
 ۵۰۵
 ۵۰۶
 ۵۰۷
 ۵۰۸
 ۵۰۹
 ۵۱۰
 ۵۱۱
 ۵۱۲
 ۵۱۳
 ۵۱۴
 ۵۱۵
 ۵۱۶
 ۵۱۷
 ۵۱۸
 ۵۱۹
 ۵۲۰
 ۵۲۱
 ۵۲۲
 ۵۲۳
 ۵۲۴
 ۵۲۵
 ۵۲۶
 ۵۲۷
 ۵۲۸
 ۵۲۹
 ۵۳۰
 ۵۳۱
 ۵۳۲
 ۵۳۳
 ۵۳۴
 ۵۳۵
 ۵۳۶
 ۵۳۷
 ۵۳۸
 ۵۳۹
 ۵۴۰
 ۵۴۱
 ۵۴۲

اعلم ان هذا هو الحق
حقنا وحق الله تعالى
سنة مدين الاكاسم
عليه السلام

Digitized by Google

[illegible]

Digitized by

اور دامن واحد منهم قول ولم يفر عن اقراره خلاف او سمع غيره وسكت سلمه فلا كلام في انه يقرر فيه لان هذا الجماع هو وكذا اذا اختلفوا
احوال ابنه عليه السلام ومشاهدة احوال الترتيل والصحابي حجة كونه
على من يثبت عليه فيكون قول الامام والاضل
صاحبها كان او غيره فحسب غيره لوجود العلم
والامم خلاف اوليس لجمعة تفكير من هو افضل
منه قبل هذه المعالجة مرجع رايهم على راسه
في راسهم وعند قاض الرائين من اذا نظرنا
القارن بين الراس لاخذ بذلك وكذا اذا وقع
منهم في حجة
الصحابي يرضى عنه فان قيل ليس ان الوارد
التاويل يكون بان قال في دجوه الامم وسكت
الاعلام ولا يرضى عنه ذلك باب سطر في حجة
لله

وقال ابو الحسن الكرخي رحمه الله لا يجوز تقليد
الصحابي الا فيما لا يدرك بالقياس وقال الشافعي
لا يقلد احد منهم وهذا الخلاف في كل ما
ثبت عنهم من غير اختلاف بينهم ومن غير
ان ثبت انه بلغ غير قايك فسكت مسلم
لله واما ان اختلفوا في شئ فالحق لا يعدوا قولي

لان بان لان الاختلاف خلاف الاصل اذا الاصل الموافق ١٢

معان الحسن فانما يتبعه في الاحكام
يكون بالتامل في معاني النصوص التي
اصل في احكام الشريعة وذلك يختلف باختلاف
الاحوال والامم في حجة
على غير مسلم لا يشاهد
فيما اذا نظرت في الحجاز وفي القبل والجزيرة
يملك قول الشافعي في حجة
بجلائ قول الشافعي في حجة
لان احتمال افعال قولك وبذلك لا يثبت
لا يمكن انما يتبعه في حجة
بوجه من بعد الصحابي في حجة
في حجة بعض الصحابة في حجة
اورد قول من الصحابة في حجة
من غير مسلم لا يشاهد في حجة
ولا يملك قول الشافعي في حجة
في حجة بعض الصحابة في حجة
اورد قول من الصحابة في حجة

Digitized by

لا يسلط البعض على البعض بالتعارض ولا تعين
 ولا يطلب فيها ما يخرج من قبل الآخر من استحالة التعيين
 وجه الرأي لما لم تخز الحاجة بينهم بالحديث
 المرفوع فحل محل القياس وأما التابعي فان
 تراجمهم في الفتوى يجوز تقليده عند بعض
 مشايخنا رحمهم الله خلافا للبعض
 باب الاجماع

لا يسلط البعض على البعض بالتعارض ولا تعين
 ولا يطلب فيها ما يخرج من قبل الآخر من استحالة التعيين
 وجه الرأي لما لم تخز الحاجة بينهم بالحديث
 المرفوع فحل محل القياس وأما التابعي فان
 تراجمهم في الفتوى يجوز تقليده عند بعض
 مشايخنا رحمهم الله خلافا للبعض
 باب الاجماع

لا يسلط البعض على البعض بالتعارض ولا تعين
 ولا يطلب فيها ما يخرج من قبل الآخر من استحالة التعيين
 وجه الرأي لما لم تخز الحاجة بينهم بالحديث
 المرفوع فحل محل القياس وأما التابعي فان
 تراجمهم في الفتوى يجوز تقليده عند بعض
 مشايخنا رحمهم الله خلافا للبعض
 باب الاجماع

اختلف الناس فيمن ينعتد بهم الاجماع
 قال بعضهم الاجماع الا للصحابة وقال بعضهم
 الاجماع الا لاهل المدينة وقال بعضهم
 اجماع الائمة النبوية عليه السلام والصحابة
 ان اجماع كل عصر من اهل العدالة والاجتهاد

الاجماع الا للصحابة وقال بعضهم
 الاجماع الا لاهل المدينة وقال بعضهم
 اجماع الائمة النبوية عليه السلام والصحابة
 ان اجماع كل عصر من اهل العدالة والاجتهاد

قال الامام ابو جعفر عليه السلام
 في قوله تعالى ولا تخلفوا
 في الامور التي هي منكم
 ولا تخلفوا في الامور التي هي منكم
 ولا تخلفوا في الامور التي هي منكم

ذلك وكذا ذلك لا يلائم الامور التي هي منكم
 في قوله تعالى ولا تخلفوا في الامور التي هي منكم
 في قوله تعالى ولا تخلفوا في الامور التي هي منكم
 في قوله تعالى ولا تخلفوا في الامور التي هي منكم

حجة ولا عبدة لقلّة العلماء وكثرة موالات
بالتيات على ذلك حتى موالات ولا مخالفة
 لا يرى له في الباب الا فيما يستغنى عن الراي
 ثم الاجماع على ما تفرق لا قولي اجماع الصحابة
 نصا لانه لا خلاف فيه ففهم اهل المدينة
 وعنده الرسول عليه السلام ثم انما ثبت
 بنص بعضهم وشكوت الباقي لان السكوت في
 الدلالة على التقريرون النص ثم اجماع من بعد
 الصحابة على الحكم لم يطفر فيه قول من سبقهم مخالفا
 ثم اجماعهم على قول سبقهم فيه مخالف فقط

في قوله تعالى ولا تخلفوا في الامور التي هي منكم
 في قوله تعالى ولا تخلفوا في الامور التي هي منكم
 في قوله تعالى ولا تخلفوا في الامور التي هي منكم
 في قوله تعالى ولا تخلفوا في الامور التي هي منكم

في قوله تعالى ولا تخلفوا في الامور التي هي منكم
 في قوله تعالى ولا تخلفوا في الامور التي هي منكم
 في قوله تعالى ولا تخلفوا في الامور التي هي منكم
 في قوله تعالى ولا تخلفوا في الامور التي هي منكم

لا بد من العلم الذي هو سبب الامور
 بالعلم من جهة اختصاص الامور بالاجازي
 بالعلم من جهة اختصاص الامور بالاجازي
 بالعلم من جهة اختصاص الامور بالاجازي

العلماء في هذا الفصل فقال بعضهم هذا لا
 يكون اجماعا لان موكه المخالف لا يبطل قوله
 وعندنا اجماع علماء كل عصر حجة فيما سبق
 فيه الخلاف وفيما لم يسبق لكنه فيما لم يسبق
 فيه اخلاف بمنزلة المشهور من الحديث وفيما
 سبق فيه الخلاف بمنزلة الصحيح من الاحاد واذا
 انتقل اليها اجماع السلف باجماع كل عصر عاقله
 كان في معنى نقل الحديث المتواتر واذا انتقل اليها
 بالافراد كان كقول السنة بالاحاد وهو يقيين
 باصله لكنه لما انتقل اليها بالاحاد اوجب العمل
 دون العلم وكان مقدما على القياس

لا بد من العلم الذي هو سبب الامور
 بالعلم من جهة اختصاص الامور بالاجازي
 بالعلم من جهة اختصاص الامور بالاجازي
 بالعلم من جهة اختصاص الامور بالاجازي
 لا بد من العلم الذي هو سبب الامور
 بالعلم من جهة اختصاص الامور بالاجازي
 بالعلم من جهة اختصاص الامور بالاجازي
 بالعلم من جهة اختصاص الامور بالاجازي

٢٠

ظهار الذي الكونه تغير المحرمه المتيان
الكفان في الاصل الى اطلاقها في الفرع عن
الغاية ولا تعدية الحكم من الناسي في القطر
الى المكره والخاطي لان عذرهما دون عذره
فكان تعديته الى طالبين بنظيره ولا يشترط
الايمان في رقبه كفارة اليمين والظهار

[illegible][illegible]

وتم تخصيص العليل جواز الاستبدال وهذا ايضا جواب سوال ومهوان النص في بار بار ذكره و
لم يبق ثم لا خلاف الايمان من معرفته بحدوث
الطعن اعتبارا بار بار ذكره كما قال الخلفاء
اعتمادا على ذلك الاستدلال الذي ذكره
المعلق وهو قوله في الاستدلال الذي ذكره
لم يبق ثم لا خلاف الايمان من معرفته بحدوث
وتم تخصيص العليل جواز الاستبدال وهذا ايضا جواب سوال ومهوان النص في بار بار ذكره و

[illegible]

(Faint handwritten notes at the bottom of the page)

Digitized by Google

الحكم بان يح
انما ان كان لا يكون بالباطل
كما انما يثبت الفرق بالاسلام احد الزعمين
وصف الاسلام لانما يثبت ان الاسلام
عرف فاصلا لا طعنا عليه
ولا يثبت انما لا طعنا عليه
ولا يثبت انما لا طعنا عليه
ولا يثبت انما لا طعنا عليه

الحكم بان يح
انما ان كان لا يكون بالباطل
كما انما يثبت الفرق بالاسلام احد الزعمين
وصف الاسلام لانما يثبت ان الاسلام
عرف فاصلا لا طعنا عليه
ولا يثبت انما لا طعنا عليه
ولا يثبت انما لا طعنا عليه
ولا يثبت انما لا طعنا عليه

به ونعني بصلاح الوصف ملائمة وهو ان
يكون على موافقة العمل المنقولة عن رسول
الله عليه السلام وعن السلف كقولنا في
التيب الصغيرة انها تزوج كرها لا نراه صغيرة
فان شئت البكر فهذا تعليل بوصف ملائمة
لان الصغير مؤثري ولاية المناكح لما يتصل به
من العجز تاثير الطواف لما يتصل به من الضرورة
في الحكم المعلن به في قوله عليه السلام الهرة
ليست بمنجسة انما هي من الطوافين والطوافات
عليكم ولا تصلح العمل بالوصف قيل الملازمة
لانه امر شرعي واذ ثبت الملازمة لوجب

قال المبيد
المنكح اوج مناج اسم المكان
المنكح اوج مناج اسم المكان
المنكح اوج مناج اسم المكان
المنكح اوج مناج اسم المكان

الاولا كان بينه وبين العمل المنقول من
الرسول عليه السلام ومن السلف
موافقة لان الكلام سلف العمل
الشرعية المشبهة للحكم الشرعي يعرف
صلاحه من جانب الشرع وانما يتقرر اذا
كان موافقا للعمل المنقولة من السلف فيقول
نظير الملازمة لا يصلح العمل كان لا يجوز
بشهادة قبل ظهور الصلاحية فيه ١٢ ساس
قبل اتيه ان العمل به بعد ثبوت الملازمة
الدبوت ونحوه لا يثبت القاطنة التام الزيادة
والقاضي الامام من العمل بالهداة ولكن لا يجب
ان يجوز العمل به قبل الهداة ولا بد من العمل بها
بنظير الشهادة بغير العمل بالهداة ولا بد من العمل بها
النقطة في نظر العمل بالهداة ولا بد من العمل بها
العمل بالهداة في نظر العمل بالهداة ولا بد من العمل بها
العمل بالهداة في نظر العمل بالهداة ولا بد من العمل بها
العمل بالهداة في نظر العمل بالهداة ولا بد من العمل بها

١٢

[illegible]

فلا بد من دليل يتحقق بصحة أي الوصف ليس بعبارة لذاته بل بعبارة
عند الشارح ١٢٠٤ **ص** على الوصف أي الوصف أي اعتباره
المالك في أي الوصف لأن النفس كاللؤلؤة والشرقة كالقمر في
السموات لا يوصفون بالكمالات **ص** أي منع الدين من الاستعمال
على إضافة المصطلح والمفضل مقدر أو معناه
والاستدلال بالاحتراز عن سائر المخلوقات
فإنها لا ينفرد بها على غير احتراز هو الدين
وجود الحكم عند وجوده **ص** فلا فالأصل هو الصدق
عنه للحكم وقال بعضهم عدمه

[illegible]

Digitized by Google

[illegible][illegible]

[illegible]

२

[illegible]

ان دلالة كون الوصف علة لا تقتضيه بقوله

ان لا تكون الوصف على لا يقتضي نقول
 لان الوصف انما يصح في كل ما هو موجود
 في الدنيا والآخر

بل يعبر في ذلك معنى في الصفة

ن میرا دل بھی ہے الوصف و جبر قولنا ان
 اسی فیض العبادۃ اسی التحدیہ ۱۲ و ہر مضمون الوصف ۲۱ سامی ۲

دلیل الشرع لا بد وان یوجد علیها اوعلا

این کتاب را که به زبان یونانی نوشته شده است و در این کتاب

لا يوجد عليها بلا خلاف ولا يوجد عليها في

فليكن موجبا

منصوص عليه لأنه ثابت بالنص النص فوق

از جمله اینها که در این کتاب مذکور است

العليل فلا تقوم قطعه عنه فكم يتيق للتعليل

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript.

فليسوى التعدد فاقبل التعديل

فلا اختصاص حكمه بالشيء

الحاصل

التعليق على الجواهر النيرة في شرح القواعد الفقهية

ان باتوں پر انصاف
جواب اور طریقہ
التمسک بقولہ
الاعمال بعد
الاعتقاد

بسم التعليل سما شوقي قسطاً هذا

فصل في بيان معنى سبيل هذه العاقلية
أي فائدة الاقتصار

ما دفعه فنقول العلم قسمان صوبيه ومعه

سلسلہ سحر و جادو و مہرہ

عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى

...الاعمال والعبادات...
...الاعمال والعبادات...
...الاعمال والعبادات...

١٤٢٥ هـ

ان صفات الكائنات في الدنيا هي صفات الكائنات في الآخرة

من الاخر يجوز ان يجمع فيه وضغان يتقدمه احد باق لا يتقدمى الاخر فالتعليل بالعلية ان

Digitized by Google

Digitized by Google

[illegible]

للعلية لانهم ان احكام ثابت مثل قولنا في تعليق المسح الراس لانه ركن في وضوءه فيسقط ثبوت كسوف الوجها اسلام ان التثنية هي في الاصل بل هي في
 اي قول السائل بالوجهين على وجهين احدهما ان قوله في قوله
 الخلفان في الحكم المقصود هو يدل على عبادته
 عبادته الاصل للدين هو يدل على عبادته
 حكمه يدل على وجهه لا يلزم منه تسليم الحكم المستدل
 به في المسألة من الاخر اذ في اعمال كقوله
 في الحكمين ان السائل يوجب عليه ما يوجب
 مع ذلك ان خلاف ذلك ليس باخذه ١٢
 اي يحل العمل مضطرا الى القول بمعنى موثر
 بقضاء الخلفان ولا يتبين ان الخلف من تسليم
 الوضع على المناقضة لانه اقوى من ان
 ١١

فيما جعلوا من اهل البيت في قوله تعالى ان احكام ثابت مثل قولنا في تعليق المسح الراس لانه ركن في وضوءه فيسقط ثبوت كسوف الوجها اسلام ان التثنية هي في الاصل بل هي في
 اي قول السائل بالوجهين على وجهين احدهما ان قوله في قوله
 الخلفان في الحكم المقصود هو يدل على عبادته
 عبادته الاصل للدين هو يدل على عبادته
 حكمه يدل على وجهه لا يلزم منه تسليم الحكم المستدل
 به في المسألة من الاخر اذ في اعمال كقوله
 في الحكمين ان السائل يوجب عليه ما يوجب
 مع ذلك ان خلاف ذلك ليس باخذه ١٢
 اي يحل العمل مضطرا الى القول بمعنى موثر
 بقضاء الخلفان ولا يتبين ان الخلف من تسليم
 الوضع على المناقضة لانه اقوى من ان
 ١١

وعلى كل واحد من القسمين صروب من الدف
 اما وجه دفع العلة الطردية فانه
 بموجب العلة ثم المناقضة ثانيا
 الوضع غير المناقضة اما القول بموجب
 العلة فاللزوم ما يلزمه المعلل بتعليله وذلك
 مثل قوله في صورة من مضان انه صورة
 فرض لا يتبادى الا بتعين النية فيقال
 عندئذ لا يصح الا بتعين النية وانما يجوز
 باطلاق النية على انه تعين واما المناقضة
 فهي اربعة اوجه منها نفي نفس الوصف
 وفي صلاحه للحكم وفي نفس الحكم وفي

نحو قوله في صورة من مضان انه صورة
 فرض لا يتبادى الا بتعين النية فيقال
 عندئذ لا يصح الا بتعين النية وانما يجوز
 باطلاق النية على انه تعين واما المناقضة
 فهي اربعة اوجه منها نفي نفس الوصف
 وفي صلاحه للحكم وفي نفس الحكم وفي

بالوصف المذكور في قوله في قوله
 تعلقه في كفاية الاصل
 اختم في كفاية الاصل
 في مضان انه عقوبة متعلقة باجماع فلا يجنبه احكامه
 من الاكل والشرب كذا في الاصل
 في مضان انه عقوبة متعلقة باجماع فلا يجنبه احكامه
 من الاكل والشرب كذا في الاصل

بالوصف المذكور في قوله في قوله
 تعلقه في كفاية الاصل
 اختم في كفاية الاصل
 في مضان انه عقوبة متعلقة باجماع فلا يجنبه احكامه
 من الاكل والشرب كذا في الاصل
 في مضان انه عقوبة متعلقة باجماع فلا يجنبه احكامه
 من الاكل والشرب كذا في الاصل

من المفضل ان اذ قصد التعليل بوصف موصوف
 وعين وصفه لا يقتضي ذلك الوصف بوصف موصوف
 وفردا او فتح قبل بيان التاثير ولعمدة اذا الو
 اقها بقيد اوبعد اذ لا يكون موصوفه كائنات للمكانة
 وتأثيره وبعد ظهوره لم يتم ان ذلك الوصف
 كان باطلا بخلاف الطرقي غاية في ان يكون
 صحيحا لنفسه ويقتضي ان يكون فاسدا فيعمل المناقضة
 وفساد الوصف ١٢
 لان التاثير بعد اذ لا
 لا يكمل فساد الوصف والمناقضة وتقتضي
 ان الجيب للمكان من قصده التعليل بوصف موصوف
 وعين وصفه لا يقتضي ذلك الوصف بوصف موصوف
 وفردا او فتح قبل بيان التاثير ولعمدة اذا الو
 اقها بقيد اوبعد اذ لا يكون موصوفه كائنات للمكانة
 وتأثيره وبعد ظهوره لم يتم ان ذلك الوصف
 كان باطلا بخلاف الطرقي غاية في ان يكون
 صحيحا لنفسه ويقتضي ان يكون فاسدا فيعمل المناقضة
 وفساد الوصف ١٢
 لان التاثير بعد اذ لا

لأنه لا بد من غسل في كل موضع من موضع
 وجب غسل كل البدن وفيه عضو الوضوء
 وجب غسل كل البدن وفيه عضو الوضوء
 وجب غسل كل البدن وفيه عضو الوضوء
 وجب غسل كل البدن وفيه عضو الوضوء

لأنه صار الوضوء محجة من حيث أن وجوب

الوضوء في البدن باعتبار ما يكون منه لا

يحمل الوضوء بالجزء وهذا لا يحمل

ذلك الموضع في عدم الحكم لعدم العلة ويؤيد

عليه صاحب المحرر الشامل فتدفعه بالحكم

لأنه قد مر وجوب للطهارة بعد خروج الوضوء

والغرض فإن عرضنا التسوية بين الدم والبول

لأن ذلك حدث فادركه صار عفو القام وقت

الطهارة فذلك هو هنا أما المعارضة فهي نوعان

معارضة فيها مناقضة ومعارضة خالصة

أما المعارضة التي فيها مناقضة فالقلب

١١٢

والاصل الواضح أن غير متباينين وأن تفرق
 بينهما فلا يمكن اعتباره بامل السند والابتناء
 واستحالة تضاد الحكم بينهما في نفس واحد
 أي ما وجب من الأول من متباينين في نفس واحد
 حكم السند فلا يخرج من ذلك من كونه قاطعاً لا يلبس
 إذا كان بالفرق بينهما من كونه قاطعاً لا يلبس
 أن شرط القلب في نفس واحد من كونه قاطعاً لا يلبس
 في ذات القلب في نفس واحد من كونه قاطعاً لا يلبس
 وأن لا يكون منسباً اجتماعاً في نفس واحد من كونه قاطعاً لا يلبس
 وأن لا يكون منسباً اجتماعاً في نفس واحد من كونه قاطعاً لا يلبس
 وأن لا يكون منسباً اجتماعاً في نفس واحد من كونه قاطعاً لا يلبس
 وأن لا يكون منسباً اجتماعاً في نفس واحد من كونه قاطعاً لا يلبس

Digitized by Google

هو نوعان احدهما قلب العلة حكمها حكمه
ماخوذ من قلب الاناء وانما يصح هذا ما يكون
التعليل فيه بالحكم مثل قوله الكفار جحش
جحد بكرهم مائة فيرجع تبهم كالمسلمين قلنا
المسلمون انما يجلد بكرهم مائة لانهم يرجعون
تبهم فلما احتمل الانقلاب فسد الاصل وبطل
والثاني قلب الوصف شاهد على العقل بعد ان
كان شاهدا له وهو ما خذ من قلب الحركات
فانه كان ظهر اليك فصار وجهه اليك لا
انه لا يكون الا بوصف زائد فيه ففسير الاول
مثاله قوله في صوم رمضان انه صوم فرض

لا يتبادى الا بتعيين النية كصوم القضاء فقلنا
 ما كان صوما فرض استعني عن تعيين النية
 بعد تعيينه كصوم القضاء لكنه انما يتعين
 بعد الشروع وهذا تعيين قبل الشروع وقد
 قلب العلة من وجه آخر وهو ضعف مثاله فلو لم
 يعمد في فسادها فوجان لا يلزم بالشرع
 كالموقوف قال لم لما كان كذلك وجب ان
 يستوفيه عمل النذر والشروع كالوضوء
 وهو ضعيف من وجوه القلب لانه لما جاء بحكم
 حوزة هبة المناقضة وكان المصنف من الكلام
 في الاستواء مختلف في المعنى تبوت من وجه

لا يتبادى الا بتعيين النية كصوم القضاء فقلنا
 ما كان صوما فرض استعني عن تعيين النية
 بعد تعيينه كصوم القضاء لكنه انما يتعين
 بعد الشروع وهذا تعيين قبل الشروع وقد
 قلب العلة من وجه آخر وهو ضعف مثاله فلو لم
 يعمد في فسادها فوجان لا يلزم بالشرع
 كالموقوف قال لم لما كان كذلك وجب ان
 يستوفيه عمل النذر والشروع كالوضوء
 وهو ضعيف من وجوه القلب لانه لما جاء بحكم
 حوزة هبة المناقضة وكان المصنف من الكلام
 في الاستواء مختلف في المعنى تبوت من وجه

لا يتبادى الا بتعيين النية كصوم القضاء فقلنا
 ما كان صوما فرض استعني عن تعيين النية
 بعد تعيينه كصوم القضاء لكنه انما يتعين
 بعد الشروع وهذا تعيين قبل الشروع وقد
 قلب العلة من وجه آخر وهو ضعف مثاله فلو لم
 يعمد في فسادها فوجان لا يلزم بالشرع
 كالموقوف قال لم لما كان كذلك وجب ان
 يستوفيه عمل النذر والشروع كالوضوء
 وهو ضعيف من وجوه القلب لانه لما جاء بحكم
 حوزة هبة المناقضة وكان المصنف من الكلام
 في الاستواء مختلف في المعنى تبوت من وجه

لا يتبادى الا بتعيين النية كصوم القضاء فقلنا
 ما كان صوما فرض استعني عن تعيين النية
 بعد تعيينه كصوم القضاء لكنه انما يتعين
 بعد الشروع وهذا تعيين قبل الشروع وقد
 قلب العلة من وجه آخر وهو ضعف مثاله فلو لم
 يعمد في فسادها فوجان لا يلزم بالشرع
 كالموقوف قال لم لما كان كذلك وجب ان
 يستوفيه عمل النذر والشروع كالوضوء
 وهو ضعيف من وجوه القلب لانه لما جاء بحكم
 حوزة هبة المناقضة وكان المصنف من الكلام
 في الاستواء مختلف في المعنى تبوت من وجه

فاعلم ان السائل في هذا السؤال قد سأل عن
 كون السائل من الاصل والفرق بين
 في عدم تعيين الفرق بين الاصل والفرق
 الحلة موجودة في الاصل والفرق بين
 اهل من الاصل والفرق بين
 في عدم تعيين الفرق بين الاصل والفرق
 الحلة موجودة في الاصل والفرق بين
 اهل من الاصل والفرق بين
 في عدم تعيين الفرق بين الاصل والفرق
 الحلة موجودة في الاصل والفرق بين
 اهل من الاصل والفرق بين

[illegible]

[illegible]

التي ينبغي ان يحسن الجبر بقدر الامكان وفيه من المقابلة بالمثل فمن هذا الوجه علم ان حق العبد راجع الى ما هو عليه من النقصان والافتقار الى الله تعالى
 والحق ان العبد لا يملك لنفسه نفعا ولا ضررا الا بما يرضى الله تعالى به ولا يعلم الا بما يشاء ولا يملك الا ما اراد الله تعالى به ولا يملك الا ما اراد الله تعالى به
 والحق ان العبد لا يملك لنفسه نفعا ولا ضررا الا بما يرضى الله تعالى به ولا يعلم الا بما يشاء ولا يملك الا ما اراد الله تعالى به ولا يملك الا ما اراد الله تعالى به
 والحق ان العبد لا يملك لنفسه نفعا ولا ضررا الا بما يرضى الله تعالى به ولا يعلم الا بما يشاء ولا يملك الا ما اراد الله تعالى به ولا يملك الا ما اراد الله تعالى به

وانما يصح التعليل للقياس بعدم معرفة هذه الاحكام
فالحقنا هذا الباب لتكون وسيلة اليه
بعد احكام طرق التعليل اما الاحكام
فانواع اربعة حقوق الله خالصة وحقوق العباد
خالصة وما اجمع فيه حقان وحق الله ثم غلب كبح
القدف وما اجمع فيه حق العبد فيه خالصة
وحقوق الله ثمانية انواع عبادات خالصة
كالايان والصلوة والزكوة وعوها وعقوبات
كاملة كالحدود وعقوبات قاصرة ونسبها
اجزئية وذلك مثل حرمان الميراث بالقتل
وحقوق ائمة من الامرين وهي الكفارات

التي ينبغي ان يحسن الجبر بقدر الامكان وفيه من المقابلة بالمثل فمن هذا الوجه علم ان حق العبد راجع الى ما هو عليه من النقصان والافتقار الى الله تعالى
 والحق ان العبد لا يملك لنفسه نفعا ولا ضررا الا بما يرضى الله تعالى به ولا يعلم الا بما يشاء ولا يملك الا ما اراد الله تعالى به ولا يملك الا ما اراد الله تعالى به
 والحق ان العبد لا يملك لنفسه نفعا ولا ضررا الا بما يرضى الله تعالى به ولا يعلم الا بما يشاء ولا يملك الا ما اراد الله تعالى به ولا يملك الا ما اراد الله تعالى به
 والحق ان العبد لا يملك لنفسه نفعا ولا ضررا الا بما يرضى الله تعالى به ولا يعلم الا بما يشاء ولا يملك الا ما اراد الله تعالى به ولا يملك الا ما اراد الله تعالى به

الله

Digitized by Google

لأن الاتفاق بين
الدينين في هذه القواعد السابقة فيكون
والسابق فيكون هو الدالة في السبب في الطلاق
منها ما لا يوجب كونه سببا في السبب في الطلاق
والفرد في كل من الدالة على ذلك كونه سببا في
فإنها يوجب إلى جزاء الباشرة فلا يجوز
عن الميراث ما استأثر به
أما ما يوجب إلى جزاء الباشرة فلا يجوز
لأن الاتفاق بين الدينين في هذه القواعد السابقة فيكون
والسابق فيكون هو الدالة في السبب في الطلاق
منها ما لا يوجب كونه سببا في السبب في الطلاق
والفرد في كل من الدالة على ذلك كونه سببا في
فإنها يوجب إلى جزاء الباشرة فلا يجوز
عن الميراث ما استأثر به

لأن الاتفاق بين الدينين في هذه القواعد السابقة فيكون
والسابق فيكون هو الدالة في السبب في الطلاق
منها ما لا يوجب كونه سببا في السبب في الطلاق
والفرد في كل من الدالة على ذلك كونه سببا في
فإنها يوجب إلى جزاء الباشرة فلا يجوز
عن الميراث ما استأثر به

أضيفت إلى السبب صار للسبب حكم العلة
وذلك مثل قول الدالة وسوقها هو سبب
لأنه يوجب إلى جزاء الباشرة فلا يجوز
بالله تعالى في سبب الكفارة عجزا وكذا
تعلق الطلاق والعقاق بالشرط لأن
درجات السبب أن يكون طريقا أو
تفقد للبز وذلك قط لا يكون طريقا للكفارة
ولا يجوز لأنه يحمل أن يقول إليه فسبحي
سببا عجزا وهذا عندنا وعنه الشافعي
جعل سببا هو في معنى العلة وعندنا هذا الجواز
شبهة الحقيقة حكما خلافا للفرع ويتبين ذلك

في الكتاب ما في المال مافي الحال ظاهرا
بطلان التعلق لوجه الشرط والمحال
مع بقدر التعلق لا يتصور وقوع الجزاء التبعي
الحال ولا باعتبار الحال فاما التعلق فيصير سببا
لأنه يوجب إلى جزاء الباشرة فلا يجوز
عن الميراث ما استأثر به

من حيث أنه لا يوجب إلى جزاء الباشرة فلا يجوز
عن الميراث ما استأثر به

[illegible]

[illegible]

[illegible]

الى وقت مستقبل كما اذ قال في بيت اجرت
 الدار عن غرة رمضان يثبت العلم من غرة رمضان
 كجانب البيع الموقوف عليه اذا زال العلم يثبت علمه
 من وقت البيع حتى يكون الزوال الماحض في زمان
 التوقف لا في زمن التوقف غير متبعض بالاسباب
 اللاحقة وانما لا يشترط ان يكون الاسباب اللاحقة
 متوطئة بل ان العلم بالاسباب اللاحقة في زمان
 لكن اذا ثبت الاشياء من علم العلة العرفي في زمان
 السبب لم يقع عقل الزمان

۱۲۶

ادانت حکما ثبیت من اولی الامر
و انما الخلفه بینہما بین احکام فلا یکون مستجابا
و انما الخلفه بینہما بین وقت مستقبل الذی
یحل الخلفه

ففي الحال باضاعة الى العين التي في الزمان
تلك المنفعة بمنزلة المنفعة لتقنين
الزمان

و جود داشته لازم بقدر افاضه الالعقاد
الانعقاد بالاسفار و افاضه الالعقاد
الانعقاد بالاسفار و افاضه الالعقاد

والصالحين مفضلياً إلى الجاهل
المؤمنين وجهد المنفعة يوشح
المؤمنين بالخير والبر والعدل

فانهم خرج منيها الى اماكن خفية
التي لم يكن فيها احد من الناس
فانهم خرجوا الى اماكن خفية
التي لم يكن فيها احد من الناس

Digitized by Google

[illegible]

اسم ومعنى لاحكاموا لهذا اسم يعجل الاجرة لله

يشبه الأسباب لما فيه معنى الاضافه في
 السند حكمه وكذلك في الاحكام مصنف

الى وقت علة اسماء ومعنى احكامها

الاشياء وكذلك تصات الزكوة في اول

في مجلسه لان الغناء واجب لمواساة لك

جعل علي بصفة النماء فلما تراخي حكمه

اسباب لا يركب فيه البهائم والوحوش
الحادث به والى ما هو شبه بالعلل وما

متراحيا الى وصف لا يستقل بنفسه استبا
لا لمل نفسه ولكن ان يولد العلم التقدير وسببا لحي وانه لا يخلو من نفسه
وذلك العار ١٠٠

[illegible]

(Faint handwritten notes at the bottom of the page)

100

والبيع بغيره فثبت الحكم في الزكوة
فغادر المال المانع فثبت الحكم في الزكوة
في القدر ١٣٠ والكون للموذي الزكوة
لعدم صفة العلة بخلاف المسافر إذا صار
فالموذي يكون فرضا لوجود العلة مطلقا
فمذاهبهم في الحل حتى وجبت الزكوة جارا للموذي عن
الزكوة باعتبار أن الاداء وجد بعد وجود العلة
سببا محضا لم يكن الموذي قبل كمال النصاب فهذا
من الزكوة كالحال لم يكن قبل كمال النصاب
فثبت أن حلول الحل ليس بتأجيل فيه لأن التأجيل
يؤجل لمن عليه الحق بعد كمال العلة فإذا سقطت العلة
لا يكون مؤذرا للواجب إذا تم الحول وانضامه غير
كل من كان مؤذرا للواجب إذا تم الحول وانضامه غير
إلى التقدير فضا أيضا إذا تم الحول وانضامه غير
والنصاب كالحال لم يكن مؤذرا للواجب إذا تم الحول وانضامه غير
التي هي مؤذرة للموذي بين الزكوة كالحال
التي هي مؤذرة للموذي بين الزكوة كالحال
ثبت بعد تمام الحل كذا ثبت عند النصاب جازيا
كله فيصير الموذي زكوة عند تمام الحل من بين
الاداء لا يقتصر على تمام الحل فيصير الموذي زكوة
عند الاداء لا عند تمام الحل فيصير الموذي زكوة
تأجيل الحل ولجده سواء ١٣٠ في تأجيل الزكوة
الحل لوقوع الاداء لا بعد وجود أصل العلة عند
النصاب تأجيله بغيره إذا ضعف الحكم اليه وهو الموت بمجرد
صف الذي تراه في الحكم اليه وهو الموت بمجرد

والمالك في القريب على اللحق فبعضنا الحق
الملك في القريب على اللحق فبعضنا الحق
والملك في القريب على اللحق فبعضنا الحق

من ان في الحق ثم اخبرها وجهه والكل مضاف
 وحكم فان الملك الذي تافه رصف اليه الحق حتى
 حتى لو زلت اثمان عداوتهم القدره اليه حتى
 عندهم لم يدعوه واصف الحق على عداوته
 بالملكه كونه في الحكم والملكه اعاد في الحاله
 لوكس لجانته لانه ليس بمحدث للحكم مستقلا بنفسه
 اى الوصف الاول وهو ان يظهر احد من
 ١٤٨
 شجرة العلل وهو
 وهو الطلاق المعلق والقسم السابع وهو
 الحق العبد لانه ملك الاسود في بيان الشك
 السابع في الشرايع والعلم حكما ولا يفتى
 على اختيار القاضي الا بالام العزيمه في الشك
 على اختيار القاضي الاول بسبب ضعف
 المستعجل الوصف الاول بسبب ضعف
 وهو الجلس القدر والمراجه القدره لانه على
 في الحق وهو يقول ان اياها مستحق
 في حاله عند مستحق

التي هي حقيقة الفصل في ان يكون
الحق في الحقيقة الفصل في ان يكون
الحق في الحقيقة الفصل في ان يكون

في هذا الحديث
 في الدليل لان الحديث
 ان السفر مؤثر في الحقيقة والواجب
 في الحقيقة ١٢ لان حقيقة الحق هو خبر عن الحق
 عليه السلام مقتضى الطلاق ١٣ لان مقتضى
 فاجب المجلس ١٤ قال نعم البعض المباح في حق
 في الطلاق بعد الخط ١٥ والابا بانه لا يفسد
 نقاطه الطلاق ١٦ (١) والابا بانه لا يفسد
 والقوت على حقيقة الحق في الحج ١٧
 مقامه بانه لا يفسد في الحج ١٨
 في الشريعة ١٩
 في الحكم ٢٠

۱۲۹

اليد الأولى كل شرط ما يفتقر إليه الطالب من الكتب والمراجع
اليد الثانية كل شرط ما يفتقر إليه الطالب من الكتب والمراجع

امت طالع يدون لان دخول الدار بعد قول
 بعد تحقق النقل المنسك جوعا اسقطوا وكفر البير في الطر
 اسقطوا وذلك لان المنسك اذا كانت حقيقة فلو بين الحكم
 وعند الشرايط ان الشرايط انما هي في الحكم
 وانما الشرايط انما هي في الحكم
 فلا يعاقب الحكم الا في الصالح ان يبيح صلاته لانه
 ولانه قطع السارق لانتصاب السارق واذا علم ان الشرايط
 فحينئذ يقر نفسه الشرايط بان المنسك يعاقب اليه الحكم
 بانواعه ان الشرايط بان المنسك يعاقب اليه الحكم
 فلو كان في ذلك فلو كان في ذلك فلو كان في ذلك
 فلو كان في ذلك فلو كان في ذلك فلو كان في ذلك

في السفر والمرض والثاني اقامة الدليل مقام
المرضى والمرض والمرض والمرض والمرض والمرض
المطلوب كما في الخبرين المحبة، اقليم مقام العجبة
في قوله ان اجبتني فانت طالق وحكم في الطهر
افليم مقام الحاجة في اباحة الطلاق واما الشرط
فهو في الشريعة عبارة عما يضاف اليه الحكم
وجودا عنده لا وجوبا به فالطلاق المعلق بدخول
الدائر يوجد بقوله انت طالق عند دخول الدائر
لا به وقد يقيم الشرط مقام العلة كحفر البئر
في الطريق هو شرط في الحقيقة لان الثقل علة
السقوط والمشي سبب محض لكن الارض كانت
مسكة مانعة عمل الثقل فصار الحفر ازالة

القسم الثاني فانه يقع ان يلقى تحت الصلاة
 للشيخين فانما لم يعدم محمد الامانة الى الشريعة
 بان يلقى تحت مودة ووقت الحكيم عليه السلام
 جامع لان الامانة على كل واحد من المؤمنين
 ان يلقى فيكون خادما جامع الشريعة
 غير جامع ولا غير جامع

عليه اذ لا يلزم ان العلة اذا كانت صالحة لا منافاة احكامها ايضا احكامها ١٢
لها من كونها في التلخيص ١٢ من شمولها لعلها وان لم يكن لعلها بالشرط على قبل وجوده بشرط باعتبار ان الفرقين لما شهدا
فيما لا يشترط ان يكون الشرط وجودا او غير وجودا بشرط اعتبار ان الفرقين لما شهدا
فيما لا يشترط ان يكون الشرط وجودا او غير وجودا بشرط اعتبار ان الفرقين لما شهدا
فيما لا يشترط ان يكون الشرط وجودا او غير وجودا بشرط اعتبار ان الفرقين لما شهدا

لما تم قبت انه شرط ولكن العلة ليس شرط
الحكم ان النقل امر طبعي لا يتعدى فيه والمشي
مباح بلا شبهة فلو صلح ان يجعل علة بواسطة
النقل واذا لم يعارض الشرط ما هو علة وللشرط
بالعلل لما يتعلق به من الوجوه اقم مقام العلة
في ضمان النفس والاموال جميعا واما اذا كانت
العلة صالحة لم يكن الشرط في حكم العلة ولهذا
قلنا ان شرط الشرط واليمين اذا رجعوا جميعا
بعد احكام ان الضمان على شرط واليمين لا يمتنع لانهم
العلة وكذلك العلة والسبب اذا اجتمعا سقط
حكم السبب كشروط التخيير والاختيار اذا اجتمعا

ووقع في اوقات لا يفيق فيها من لان احكامها ايضا احكامها ١٢
فيما لا يشترط ان يكون الشرط وجودا او غير وجودا بشرط اعتبار ان الفرقين لما شهدا
فيما لا يشترط ان يكون الشرط وجودا او غير وجودا بشرط اعتبار ان الفرقين لما شهدا
فيما لا يشترط ان يكون الشرط وجودا او غير وجودا بشرط اعتبار ان الفرقين لما شهدا

الم

ومع ذلك فييات الى اشكال اذا خفي
ارض غير دفع اذ يشترط فيما ان كان غير
واقع في البينة كسب فبما هو احد من اشكال
يصرف بالتكليف فلو كان التكليف متعاقبا الى شيء
دون احد كان دبره او ذكره في التفسير لا يوفى
بما في ذلك التفسير غير ان المالك وقع فيما ان
فذلك يمتنع كالحاقه من غير ان يكون
علة كسب اشكال على احكامها ايضا احكامها ١٢
فيما لا يشترط ان يكون الشرط وجودا او غير وجودا بشرط اعتبار ان الفرقين لما شهدا
فيما لا يشترط ان يكون الشرط وجودا او غير وجودا بشرط اعتبار ان الفرقين لما شهدا
فيما لا يشترط ان يكون الشرط وجودا او غير وجودا بشرط اعتبار ان الفرقين لما شهدا

فيما لا يشترط ان يكون الشرط وجودا او غير وجودا بشرط اعتبار ان الفرقين لما شهدا
فيما لا يشترط ان يكون الشرط وجودا او غير وجودا بشرط اعتبار ان الفرقين لما شهدا
فيما لا يشترط ان يكون الشرط وجودا او غير وجودا بشرط اعتبار ان الفرقين لما شهدا
فيما لا يشترط ان يكون الشرط وجودا او غير وجودا بشرط اعتبار ان الفرقين لما شهدا

١٤٠ على ما على ان العلة ان كانت
 ماضية فانه حكم الالفاظ الى الشرط
 خارجا على الاصل الذي هي ان لا يكون
 اللفظ حكم الالفاظ الى الشرط
 وسبب ١٤١ على ان الحكم
 لا يضاف الى الشرط
 على ان الحكم
 لا يضاف الى الشرط
 على ان الحكم
 لا يضاف الى الشرط

الاول لان الظاهر ان العلة ان كانت
 ماضية فانه حكم الالفاظ الى الشرط
 خارجا على الاصل الذي هي ان لا يكون
 اللفظ حكم الالفاظ الى الشرط
 وسبب ١٤١ على ان الحكم
 لا يضاف الى الشرط
 على ان الحكم
 لا يضاف الى الشرط
 على ان الحكم
 لا يضاف الى الشرط

في اطلاق العتاق شرعا وجو ابعاد
 حكم وان الضمان على شهود
 الاختيار لانه هو العلة والتخير سبب
 على هذا قلنا اذا اختلف الولى والحاضر
 فقال الحاضر انه اسقط نفسه كان
 القول قوله استحسانا لانه يتمسك بما
 هو الاصل وهو صلاحية العلة للحكم
 في خلافية الشرط خلاف ما اذا
 دعى الجراح الموت بسبب اخر كما يصدق
 لانه صاحب علة وعلى هذا قلنا اذا اجل
 فبعد حتى ابق لم يضمن لان حله شرط

١٣١
 الظاهر ان العلة ان كانت
 ماضية فانه حكم الالفاظ الى الشرط
 خارجا على الاصل الذي هي ان لا يكون
 اللفظ حكم الالفاظ الى الشرط
 وسبب ١٤١ على ان الحكم
 لا يضاف الى الشرط
 على ان الحكم
 لا يضاف الى الشرط
 على ان الحكم
 لا يضاف الى الشرط

١٣٢
 الظاهر ان العلة ان كانت
 ماضية فانه حكم الالفاظ الى الشرط
 خارجا على الاصل الذي هي ان لا يكون
 اللفظ حكم الالفاظ الى الشرط
 وسبب ١٤١ على ان الحكم
 لا يضاف الى الشرط
 على ان الحكم
 لا يضاف الى الشرط
 على ان الحكم
 لا يضاف الى الشرط

منه ان يكون متعارضة وهو اذا تقدم على الشرط لان ما هو
منه ان يكون متعارضة وهو اذا تقدم على الشرط لان ما هو
منه ان يكون متعارضة وهو اذا تقدم على الشرط لان ما هو
منه ان يكون متعارضة وهو اذا تقدم على الشرط لان ما هو

في الحقيقة وله حكم السبب انما يتوكل
الذي هو علة التلف فالسبب ما يتقدم الشرط
ما يتأخر ثم هو سبب محض لانه قد اعترض عليه
ما هو علة قائمة بنفسها عارضة بالشرط وكان
هذا كمن ارسل دابة في الطريق فحالت بمكة
وسيرة تحاصبت شيئا لم يضمه الا ان المرسل
صاحب سبب في الاصل وهذا اصحاب شرط
جعل سببا قال ابو حنيفة وابو يوسف في
فتح باب فقص فطار الطير انه لم يضمن لان
شرط جري مجرى السبب لما قلنا وقد اعترض
عليه فعل المختار في الاول سببا حضا فلم يجعل

لان سبب من علمه ان يتقدم العلة وجوبه او الشرط
لان سبب من علمه ان يتقدم العلة وجوبه او الشرط
لان سبب من علمه ان يتقدم العلة وجوبه او الشرط
لان سبب من علمه ان يتقدم العلة وجوبه او الشرط

له

منه ان يكون متعارضة وهو اذا تقدم على الشرط لان ما هو
منه ان يكون متعارضة وهو اذا تقدم على الشرط لان ما هو
منه ان يكون متعارضة وهو اذا تقدم على الشرط لان ما هو
منه ان يكون متعارضة وهو اذا تقدم على الشرط لان ما هو

[illegible]

له علم بان مالكية العبد لا تترد
 بين النفوذ والفرق بان الوسط يكون
 احد جانبي الوسط فصار كالباقي في المنة
 راي الجبري راي الوسط والاول من مذهبنا
 باسناد ينادي عن الوسط ومحمد بن ابي
 والثاني مذهبنا ثبت في مذهبنا
 له فان عندنا ثبت في مذهبنا

طريق ان الراي الوسط بين الغنم الفاضل
 كذلك لا يثبت له ولا يثبت له ولا يثبت له
 كما لا يثبت للوسط والوسط في الغنم
 تجارة ومباداة سال جمال ولما لا يثبت
 في الوسط في الغنم تحت الاذن والوسط
 من باب التجارة ولا يثبت له ولا يثبت له
 ويصح من العبد لا يثبت له ولا يثبت له
 التجار فانه لا يثبت له ولا يثبت له
 النسخ في الغنم لا يثبت له ولا يثبت له
 والغنم لا يثبت له ولا يثبت له
 غيرنا عن الوسط في الغنم لا يثبت له
 قائم لان الوسط في الغنم لا يثبت له
 في ذلك لان الوسط في الغنم لا يثبت له
 واصل الغنم والوسط في الغنم لا يثبت له
 من هذا الوجه في الغنم لا يثبت له

كقبول الهبة وصحة اداء العبادات البدنية

من غير عهدة ومالك راي الولي ما يتردد بين
 النسخ والصور كالبيع وحده وذلك باعتبار ان قصصا
 راية الجبري راي الولي فصار كالباقي في ذلك

في قول ابي حنيفة ررح الاربي انه صحيح بيعة من

الاحكام بغنم فاحش في رواية خلافا لصاحبه و

كراة مع الولي بغنم فاحش في رواية اعتبار النسخة

في موضع التهمة وعلى هذا قلنا في المحرر اذا توكل

لم يلزمه العهدة وبان الولي تلزمه واما اذا اوص

الصبي بشئ من اعمال البر بطلت وصيته عندنا

خلافا للشافعي ررح وان كان فيه نفع ظاهر

وله

ان في رايه خلافا في ذلك راي الوسط
 شبهة الدنيا في موضع التهمة وهو ان
 شبهة الدنيا في موضع التهمة وهو ان
 مع الوسط بغنم فاحش في رواية خلافا
 في موضع التهمة وهو ان في موضع
 الوسط وبطلت وصيته عندنا في موضع
 ان الاصل في ذلك راي الوسط في موضع
 شرعا في موضع التهمة وهو ان في موضع
 في التهمة وهو ان في موضع التهمة
 وبان الوسط في موضع التهمة وهو ان
 النسخة العبد المحجوب في موضع التهمة
 ذكرنا في موضع التهمة وهو ان في موضع
 كما لا يثبت له ولا يثبت له ولا يثبت له

في موضع التهمة وهو ان في موضع التهمة
 وبان الوسط في موضع التهمة وهو ان
 النسخة العبد المحجوب في موضع التهمة
 ذكرنا في موضع التهمة وهو ان في موضع
 كما لا يثبت له ولا يثبت له ولا يثبت له

[illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

لأنه لو كان كذلك لم يكن له أن يتركها...
 فلو كان كذلك لم يكن له أن يتركها...
 فلو كان كذلك لم يكن له أن يتركها...

فقبل إذا سلمت امرأته عرض على يده وامره
 لا سلام ولا تؤخر والصبا محذور فوجب تأخيرها
 وأما الصبي لعاقل والمعقوه العاقل فلا فتر قات
 وأما النسيان فلا ينافي الوجوب في حق الله تعالى
 لكنه إذا كان غالباً لا ديم الطاعة مثل النسيان
 في الصوم والتسمية في الذبيحة جعل من استسبا
 للعقوبة من جهة هذا الحق أعترض بخلاف
 حقوق العباد وعلى هذا قلنا أن سلام الناسي لما

كان غالباً لم يقطع الصلوة بخلاف الكلام لأن هيئة
 الصلاة مذكورة له فلا يغلب ككلام ناسياً وأما النوم
 فيجب عن استعمل القدر المتبقي في الاحتياط واجب

٣١٢٥

في الإسلام المرأة التي عرضت على زوجها...
 في الإسلام المرأة التي عرضت على زوجها...
 في الإسلام المرأة التي عرضت على زوجها...

فإن قيل...
 فإن قيل...
 فإن قيل...

Digitized by Google

١٥٠ واما فاعلان ان الرق فلهذا اشره ولا ان الرق
 لا يملك الا بغيره فلا يملك الرق الا بغيره ولا يملك
 الرق الا بغيره فلا يملك الرق الا بغيره ولا يملك
 الرق الا بغيره فلا يملك الرق الا بغيره ولا يملك
 الرق الا بغيره فلا يملك الرق الا بغيره ولا يملك

هو وصف لا محتمل التجزى فقد قال محمد بن في الجامع
 في مجهول النسب اذا قران نصفه عند فلان

جعل عدا في شهادته وفي حجة احكامه
 وكذا العتق لله هو ضده وقال ابو يوسف

ومحمد بن الاعتراف لا يتجزى ما لم يتجزى انفعاله وهو
 العتق وقال ابو حنيفة في الاعتراف ازالة الملك

محتجى تعلق بسقوط كله عن المحل حكم لا يتجزى وهو
 العتق فاذا سقط بعضه فقد وجد شرط العلة

فيتوقف العتق الى تكميلها وصار كغسل اعضاء
 الوضوء لا باحة اداء الصلاة وكاعداد الطلاق

لا تجزى وهذا الرق ينافي ما لكية المال لقيام المحلوية
 فيتوقف العتق الى تكميلها وصار كغسل اعضاء

الوضوء لا باحة اداء الصلاة وكاعداد الطلاق
 لا تجزى وهذا الرق ينافي ما لكية المال لقيام المحلوية

لا تجزى وهذا الرق ينافي ما لكية المال لقيام المحلوية
 لا تجزى وهذا الرق ينافي ما لكية المال لقيام المحلوية

لا تجزى وهذا الرق ينافي ما لكية المال لقيام المحلوية
 لا تجزى وهذا الرق ينافي ما لكية المال لقيام المحلوية

لا تجزى وهذا الرق ينافي ما لكية المال لقيام المحلوية
 لا تجزى وهذا الرق ينافي ما لكية المال لقيام المحلوية

لا تجزى وهذا الرق ينافي ما لكية المال لقيام المحلوية
 لا تجزى وهذا الرق ينافي ما لكية المال لقيام المحلوية

لا تجزى وهذا الرق ينافي ما لكية المال لقيام المحلوية
 لا تجزى وهذا الرق ينافي ما لكية المال لقيام المحلوية

ان ازاله الملك فمما لا يتجزى فلا يتجزى الا بغيره ولا يملك
 الرق الا بغيره فلا يملك الرق الا بغيره ولا يملك

من تجزى ان ازاله الملك فمما لا يتجزى فلا يتجزى الا بغيره ولا يملك
 الرق الا بغيره فلا يملك الرق الا بغيره ولا يملك

حكم الرق في التجزى ان ازاله الملك فمما لا يتجزى فلا يتجزى الا بغيره ولا يملك
 الرق الا بغيره فلا يملك الرق الا بغيره ولا يملك

حكم الرق في التجزى ان ازاله الملك فمما لا يتجزى فلا يتجزى الا بغيره ولا يملك
 الرق الا بغيره فلا يملك الرق الا بغيره ولا يملك

حكم الرق في التجزى ان ازاله الملك فمما لا يتجزى فلا يتجزى الا بغيره ولا يملك
 الرق الا بغيره فلا يملك الرق الا بغيره ولا يملك

حكم الرق في التجزى ان ازاله الملك فمما لا يتجزى فلا يتجزى الا بغيره ولا يملك
 الرق الا بغيره فلا يملك الرق الا بغيره ولا يملك

حكم الرق في التجزى ان ازاله الملك فمما لا يتجزى فلا يتجزى الا بغيره ولا يملك
 الرق الا بغيره فلا يملك الرق الا بغيره ولا يملك

حكم الرق في التجزى ان ازاله الملك فمما لا يتجزى فلا يتجزى الا بغيره ولا يملك
 الرق الا بغيره فلا يملك الرق الا بغيره ولا يملك

حكم الرق في التجزى ان ازاله الملك فمما لا يتجزى فلا يتجزى الا بغيره ولا يملك
 الرق الا بغيره فلا يملك الرق الا بغيره ولا يملك

حكم الرق في التجزى ان ازاله الملك فمما لا يتجزى فلا يتجزى الا بغيره ولا يملك
 الرق الا بغيره فلا يملك الرق الا بغيره ولا يملك

حكم الرق في التجزى ان ازاله الملك فمما لا يتجزى فلا يتجزى الا بغيره ولا يملك
 الرق الا بغيره فلا يملك الرق الا بغيره ولا يملك

حكم الرق في التجزى ان ازاله الملك فمما لا يتجزى فلا يتجزى الا بغيره ولا يملك
 الرق الا بغيره فلا يملك الرق الا بغيره ولا يملك

والصوم فانها بالاجماع عداية مستثناة والاستطاعة التي يحصل بها الصوم والصلوة للمسلم ١٢

من البدن يكون مطلقا لا يتصل بالبدن بل بالروح
لا لان الصلوة مستثناة
الاستطاعة هي التي يحصل بها الصوم والصلوة
من البدن يكون مطلقا لا يتصل بالبدن بل بالروح
لا لان الصلوة مستثناة
الاستطاعة هي التي يحصل بها الصوم والصلوة

من البدن يكون مطلقا لا يتصل بالبدن بل بالروح
لا لان الصلوة مستثناة
الاستطاعة هي التي يحصل بها الصوم والصلوة
من البدن يكون مطلقا لا يتصل بالبدن بل بالروح
لا لان الصلوة مستثناة
الاستطاعة هي التي يحصل بها الصوم والصلوة

ما لاحق لا يملك العبد وملكه التمس ولا يملكه
حجة الاسلام لعدم اصل القدر وهي المنافع البدنية
لاها للكل الا انها استثنى عليه من القرب البدني

من البدن يكون مطلقا لا يتصل بالبدن بل بالروح
لا لان الصلوة مستثناة
الاستطاعة هي التي يحصل بها الصوم والصلوة
من البدن يكون مطلقا لا يتصل بالبدن بل بالروح
لا لان الصلوة مستثناة
الاستطاعة هي التي يحصل بها الصوم والصلوة

والرقا لينا فمالكية غير المال وهو التمس والدم
والحيوة وبنافي كمال الحال اهلية الكلمات الموضوعية
للمسرى الذي يملك الدمة والحل والولاية حتى ان دمة

من البدن يكون مطلقا لا يتصل بالبدن بل بالروح
لا لان الصلوة مستثناة
الاستطاعة هي التي يحصل بها الصوم والصلوة
من البدن يكون مطلقا لا يتصل بالبدن بل بالروح
لا لان الصلوة مستثناة
الاستطاعة هي التي يحصل بها الصوم والصلوة

ضعفت برقة فلم تحمل الدين بنفسها وضمت
مالية الرقة والكسب وكذلك الحل يتحقق الرق
حتى انه ينكح العدا امرتين وتطلق الامة ثلثين و

من البدن يكون مطلقا لا يتصل بالبدن بل بالروح
لا لان الصلوة مستثناة
الاستطاعة هي التي يحصل بها الصوم والصلوة
من البدن يكون مطلقا لا يتصل بالبدن بل بالروح
لا لان الصلوة مستثناة
الاستطاعة هي التي يحصل بها الصوم والصلوة

تنصف العدة والقسم والحل وتنقصت قيمه
نفسه لانه اهل للتصرف في المال واستحقاق اليد
فان عدا امرتين وتطلق الامة ثلثين و

من البدن يكون مطلقا لا يتصل بالبدن بل بالروح
لا لان الصلوة مستثناة
الاستطاعة هي التي يحصل بها الصوم والصلوة
من البدن يكون مطلقا لا يتصل بالبدن بل بالروح
لا لان الصلوة مستثناة
الاستطاعة هي التي يحصل بها الصوم والصلوة

نفسه لانه اهل للتصرف في المال واستحقاق اليد
فان عدا امرتين وتطلق الامة ثلثين و

من البدن يكون مطلقا لا يتصل بالبدن بل بالروح
لا لان الصلوة مستثناة
الاستطاعة هي التي يحصل بها الصوم والصلوة
من البدن يكون مطلقا لا يتصل بالبدن بل بالروح
لا لان الصلوة مستثناة
الاستطاعة هي التي يحصل بها الصوم والصلوة

نفسه لانه اهل للتصرف في المال واستحقاق اليد
فان عدا امرتين وتطلق الامة ثلثين و

من البدن يكون مطلقا لا يتصل بالبدن بل بالروح
لا لان الصلوة مستثناة
الاستطاعة هي التي يحصل بها الصوم والصلوة
من البدن يكون مطلقا لا يتصل بالبدن بل بالروح
لا لان الصلوة مستثناة
الاستطاعة هي التي يحصل بها الصوم والصلوة

نفسه لانه اهل للتصرف في المال واستحقاق اليد
فان عدا امرتين وتطلق الامة ثلثين و

من البدن يكون مطلقا لا يتصل بالبدن بل بالروح
لا لان الصلوة مستثناة
الاستطاعة هي التي يحصل بها الصوم والصلوة
من البدن يكون مطلقا لا يتصل بالبدن بل بالروح
لا لان الصلوة مستثناة
الاستطاعة هي التي يحصل بها الصوم والصلوة

نفسه لانه اهل للتصرف في المال واستحقاق اليد
فان عدا امرتين وتطلق الامة ثلثين و

من البدن يكون مطلقا لا يتصل بالبدن بل بالروح
لا لان الصلوة مستثناة
الاستطاعة هي التي يحصل بها الصوم والصلوة
من البدن يكون مطلقا لا يتصل بالبدن بل بالروح
لا لان الصلوة مستثناة
الاستطاعة هي التي يحصل بها الصوم والصلوة

١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

عليه دون ملكه فوجب نقصان بدل دمه
 عن الدية لنقصان في احد طرفي المالكية كما
 تنصف بالانقضاء لعدم احد هما وهذا عندنا ان
 لما ذوق ينصف لنفسه ويجب له الحكم لا ينصف
 المنصف وهو البكر والمولى بخلفه فيما هو من الزوائد
 وهو الملك المشترع اليه يصل الى اليد فكذا جعلنا
 العبد في حكم الملك وفي حكم بقاء الاذن كما لو قيل
 في مسائل مرض الموت وفي عامة مسائل الماذون
 الرق لا يورث في عصمه الدم وانما يورث في قيمته وانما
 العصمة بالامان والدار والعبد فيه مثل الحر
 وكذلك يقبل الحر بالعبد فضا صا واوجب الرق

١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible]

[illegible]

في الصوم يادى مع كل شئ فانه
 لا يقطع ولا يغير الا في شئ واحد
 لان الصوم يقطع في كل شئ
 ولو كان الصوم يقطع في كل شئ
 لكان الصوم يقطع في كل شئ
 ولو كان الصوم يقطع في كل شئ
 لكان الصوم يقطع في كل شئ

فانما لا يعد مان اهلية بوجه ما لكن الطهارة
 عنهما شرط لهما زاد الصوم والصلوة فيقول
 لا بد من اهلها وقضا الصلوات من لثقتا عنها
 سقطت اصل الصلوة ولا حرج في قضاء الصوم
 فلم يسقط اصله وما الموت فانه عجزنا لصرف

يسقط به ما هو من باب التكليف لغوات
 عرضه وهو الاداء عن اختيار ولهذا قلنا انه
 يبطل عنه الزكوة وسائر وجوب القرب وانما يبطل
 عليه لما نحر وما شرع عليه لراحة غيره ان كان
 حقا متعلقا بالعين يبقى ببقائه لان فعله فيه

غير مقصود وان كان دينيا لم يقم مجرد الذمة

الاشارة الى ان الصوم يقطع في كل شئ
 فانما لا يعد مان اهلية بوجه ما لكن الطهارة
 عنهما شرط لهما زاد الصوم والصلوة فيقول
 لا بد من اهلها وقضا الصلوات من لثقتا عنها
 سقطت اصل الصلوة ولا حرج في قضاء الصوم
 فلم يسقط اصله وما الموت فانه عجزنا لصرف
 يسقط به ما هو من باب التكليف لغوات
 عرضه وهو الاداء عن اختيار ولهذا قلنا انه
 يبطل عنه الزكوة وسائر وجوب القرب وانما يبطل
 عليه لما نحر وما شرع عليه لراحة غيره ان كان
 حقا متعلقا بالعين يبقى ببقائه لان فعله فيه
 غير مقصود وان كان دينيا لم يقم مجرد الذمة

فان علم الوجوب بان علم السقوط
الذي هو وجوبه انما كان مال وما يملكه
فان علم الوجوب بان علم السقوط
الذي هو وجوبه انما كان مال وما يملكه
فان علم الوجوب بان علم السقوط
الذي هو وجوبه انما كان مال وما يملكه

حتى يضم اليه مال وما يملكه انهم وهفمة
الكفيل وهذا قال بوجيفة روح الكفالة بالذمة
هو الميت لا يصح اذ الم مختلف ما لا وكفيل كان
الدين عنه ساقط خلاف العبد المحي بقر بالذمة
فتكفل عنه رجل صح لان ذمته في حقه كامل

واما ضمت اليه المالية في حق المولى وان كان
شرع عليه بطريق الصلة لطل لان يوصي
فيضم من الثلث ولما الذي شرع له فبناء على
حاجته والموت لا ينافي الحاجة فحق له ما
تقضى الحاجة ولذلك قدم حجا ثم
اذا يونه ثم وصاها له من ثلث ثم وجبت

لان تقاضا الدين واجب الوصية شرعا
مع انه مال وما يملكه لان الميت
لا حاجة فيه سوى الكفيل لانه ميت
الزكاة وسائر وجوب القربى فالقفل في ذمة
تتبعكم الايجار قلت فذكرتم الايجار في الوصية فليكون
نحو ذلك لان الايجار من اموال الميت فليكون
معها كالميت في الحاجة المستحقة له من الميراث
او الميراث من نحو او وصاها له من ثلث ثم وجبت
لان تقاضا الدين واجب الوصية شرعا

فان علم الوجوب بان علم السقوط
الذي هو وجوبه انما كان مال وما يملكه
فان علم الوجوب بان علم السقوط
الذي هو وجوبه انما كان مال وما يملكه
فان علم الوجوب بان علم السقوط
الذي هو وجوبه انما كان مال وما يملكه

الموت بطريق الخلافة عنه نظر له ولهذا
بقيت الكتابة بعد موت المولى وبعد موت
المكاتب عن وفا وقلنا ان المرأة تعزل زوجها
بعد الموت في عدتها لان الزوج مالك في
ملكه الى انقضاء العدة فيما هو من حوله خاتمة
بخلاف ما اذا ماتت المرأة كذا فاما ملكة وقد
بطلت اهلية المملوكية بالموت ولهذا تعلق
حق المقتول بالدية اذا انقلب تقصا ص ما لا
وان كان الاصل وهو القصاص يثبت للورثة
بتداء بسبب العقد للتورث لانه يجب عند
نقض الحياة وعند ذلك لا يجب له الاما

الموت بطريق الخلافة عنه نظر له ولهذا
بقيت الكتابة بعد موت المولى وبعد موت
المكاتب عن وفا وقلنا ان المرأة تعزل زوجها
بعد الموت في عدتها لان الزوج مالك في
ملكه الى انقضاء العدة فيما هو من حوله خاتمة
بخلاف ما اذا ماتت المرأة كذا فاما ملكة وقد
بطلت اهلية المملوكية بالموت ولهذا تعلق
حق المقتول بالدية اذا انقلب تقصا ص ما لا
وان كان الاصل وهو القصاص يثبت للورثة
بتداء بسبب العقد للتورث لانه يجب عند
نقض الحياة وعند ذلك لا يجب له الاما

الموت بطريق الخلافة عنه نظر له ولهذا
بقيت الكتابة بعد موت المولى وبعد موت
المكاتب عن وفا وقلنا ان المرأة تعزل زوجها
بعد الموت في عدتها لان الزوج مالك في
ملكه الى انقضاء العدة فيما هو من حوله خاتمة
بخلاف ما اذا ماتت المرأة كذا فاما ملكة وقد
بطلت اهلية المملوكية بالموت ولهذا تعلق
حق المقتول بالدية اذا انقلب تقصا ص ما لا
وان كان الاصل وهو القصاص يثبت للورثة
بتداء بسبب العقد للتورث لانه يجب عند
نقض الحياة وعند ذلك لا يجب له الاما

الموت بطريق الخلافة عنه نظر له ولهذا
بقيت الكتابة بعد موت المولى وبعد موت
المكاتب عن وفا وقلنا ان المرأة تعزل زوجها
بعد الموت في عدتها لان الزوج مالك في
ملكه الى انقضاء العدة فيما هو من حوله خاتمة
بخلاف ما اذا ماتت المرأة كذا فاما ملكة وقد
بطلت اهلية المملوكية بالموت ولهذا تعلق
حق المقتول بالدية اذا انقلب تقصا ص ما لا
وان كان الاصل وهو القصاص يثبت للورثة
بتداء بسبب العقد للتورث لانه يجب عند
نقض الحياة وعند ذلك لا يجب له الاما

فانهم كرهوا ان يكونوا في صفات الله تعالى
 على ما علموا في ذلك من صفات الله تعالى
 بالبرهان والبرهان في صفات الله تعالى
 في صفات الله تعالى في صفات الله تعالى
 في صفات الله تعالى في صفات الله تعالى
 في صفات الله تعالى في صفات الله تعالى

جمل صاحب الهوى في صفات الله تعاوفي
احكام الاحراء وجمل الباغي لانه مخالف للدليل
لواضع الذي لا شبهة فيه الا انه متناول بالقرآن
فكان دون الاول لكنه لما كان من المسلمين و
من يتصل الاسلام له مناظرته والنزاهة
فلم يعمل بتاويله الفاسد وقلنا ان الباغي التلف
صل العبدال او نفسه ولا منعة له يضمن و
كذلك سائر الاحكام يلزمه وكذلك جمل من
خالف في اجتهاده الكتاب والسنة المشهورة
علماء الشريعة او عمل بالغريب من السنة
على خلاف الكتاب والسنة المشهورة مردود

من اوله على وفق آية فانه في الصفات القرآن
 وصف صفات الله تعالى في صفات الله تعالى
 في صفات الله تعالى في صفات الله تعالى
 في صفات الله تعالى في صفات الله تعالى
 في صفات الله تعالى في صفات الله تعالى

الحكم

ولاية النظرة والا اذ لم ينقطع
 في صفات الله تعالى في صفات الله تعالى
 في صفات الله تعالى في صفات الله تعالى
 في صفات الله تعالى في صفات الله تعالى
 في صفات الله تعالى في صفات الله تعالى

ولا الزم بكونه من الصفات
 لا بد لها من الزم لا الزم
 لا بد لها من الزم لا الزم
 لا بد لها من الزم لا الزم
 لا بد لها من الزم لا الزم

على الكوكيل والمادون بالاطلاق وصنده وجمال
 الشفع بالبيع والمولى بحماية العبد والبيكر
 الكناحر والامامة المنكحة بخيار العتق بخلاف
 الجمل بخيار البلوع على ما عرفت واما السكر
 فمذموم بان سكر بطريق المباح يشرب الله وانه
 يشرب المكروه والمضطر وانه بمنزلة الاعضاء و
 سكر بطريق محظور وانه لا ينافي الخطا قال الله تعالى
 يا ايها الذين امنوا لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى
 فلا تبطل شعيبا من اهلته وتلزمه احكام الشرع
 وتتخذ تصوفاته كلها الا الردة استحيانا
 والاقرار بالحدود والخاصة لله تعالى لان السكران

على الكوكيل والمادون بالاطلاق وصنده وجمال
 الشفع بالبيع والمولى بحماية العبد والبيكر
 الكناحر والامامة المنكحة بخيار العتق بخلاف
 الجمل بخيار البلوع على ما عرفت واما السكر
 فمذموم بان سكر بطريق المباح يشرب الله وانه
 يشرب المكروه والمضطر وانه بمنزلة الاعضاء و
 سكر بطريق محظور وانه لا ينافي الخطا قال الله تعالى
 يا ايها الذين امنوا لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى
 فلا تبطل شعيبا من اهلته وتلزمه احكام الشرع
 وتتخذ تصوفاته كلها الا الردة استحيانا
 والاقرار بالحدود والخاصة لله تعالى لان السكران

الكناحر والامامة المنكحة بخيار العتق بخلاف
 الجمل بخيار البلوع على ما عرفت واما السكر
 فمذموم بان سكر بطريق المباح يشرب الله وانه
 يشرب المكروه والمضطر وانه بمنزلة الاعضاء و
 سكر بطريق محظور وانه لا ينافي الخطا قال الله تعالى
 يا ايها الذين امنوا لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى
 فلا تبطل شعيبا من اهلته وتلزمه احكام الشرع
 وتتخذ تصوفاته كلها الا الردة استحيانا
 والاقرار بالحدود والخاصة لله تعالى لان السكران

لا يمكن أن لا يفتقر الجواز إلى حقيقة أو علة أو أن التفرقات
 بين أن التفرقة أهم من العلة والشئ في أن التفرقات
 لا يمكن أن لا يفتقر الجواز إلى حقيقة أو علة أو أن التفرقات
 بين أن التفرقة أهم من العلة والشئ في أن التفرقات

لا يمكن أن لا يفتقر الجواز إلى حقيقة أو علة أو أن التفرقات
 بين أن التفرقة أهم من العلة والشئ في أن التفرقات
 لا يمكن أن لا يفتقر الجواز إلى حقيقة أو علة أو أن التفرقات
 بين أن التفرقة أهم من العلة والشئ في أن التفرقات

لا يمكن أن لا يفتقر الجواز إلى حقيقة أو علة أو أن التفرقات
 بين أن التفرقة أهم من العلة والشئ في أن التفرقات
 لا يمكن أن لا يفتقر الجواز إلى حقيقة أو علة أو أن التفرقات
 بين أن التفرقة أهم من العلة والشئ في أن التفرقات

لا يمكن أن لا يفتقر الجواز إلى حقيقة أو علة أو أن التفرقات
 بين أن التفرقة أهم من العلة والشئ في أن التفرقات
 لا يمكن أن لا يفتقر الجواز إلى حقيقة أو علة أو أن التفرقات
 بين أن التفرقة أهم من العلة والشئ في أن التفرقات

بلاصل اول من العمل بالوصف عند تعارض
المواضعتين فيما وهذا بخلاف النكاح
حيث يجب الاقل بالاجتماع لان النكاح لا
يقسد بالشرط فامكن العمل بالمواضعتين
ولو ذكر في النكاح الدنانير وغرضها الدراهم
يجب مهر المثل لان النكاح يصح بغير تسمية
بمخلاف البيع ولو هنر لا ياصل النكاح فافل
باطل والعقد لازم وكذلك الطلاق والعقاق
والعقود القصاص واليمين والنذر لقوله عليه السلام
ثلاث جد هن جد وهن جد والنكاح
والطلاق واليمين لان الهازل مختار للسبب

Digitized by Google

[illegible]

لا يرضى به دون حكمة وحكمة هذه الأسباب
لا يحمل الرد والتراخي الاثرى نه لا يحمل
خيار الشرط واما ما يكون المال فيه مقصودا مثل
الخلع والعق على مال والصلح عن دم العمدة
فقد ذكر في كتاب الكراهة في الخلع
ان الطلاق واقع والمال لانهم وهذا عند
ابي يوسف ومحمد رحم لان الخلع لا يحمل
خيار الشرط عندهما وسواء هل لا باصله
او بقدر البذل وجنسه يحمل لمسه عندهما
وصار كالذي لا يحمل النفس تبعا واما عند
ابي حنيفة رحمه فان الطلاق يتوقف على اختيارها

[illegible]

الحقيق بالاصل و هو عارض للموافقة في حق
 ما اذا لم يكن بالاصل و هو عارض للموافقة في حق
 بالاصل و كذلك اذا توافقا على ان يكون
 البديل فانه يقع الطلاق فيهما
 المقتضى الا عارض والطلاق فيهما
 لم ينفذ ما في الاطلاق فيهما
 فان قيل لا بد من المال في ذلك
 ساء في حق المال في ذلك
 يكون المال
 فيه مقصودا و لكن سلمنا ان المال فيه متبع
 الصفات سبب بمقتضى الال وقوعه وليس بعد في الحال كذا قيل و لمذا لا يتسند حكمه و وقت لا

الحال لانه مماثلة خيار الشرط وقد نص
عن ابن حنيفة رحمه الله في خيار الشرط من جانبها ان
الطلاق لا يقع ولا يجب لمالك الا ان تشبه المرأة
فيقع الطلاق ويجب لمالك وكذلك في هذا
نظاير ثم انه انما يجب العمل بالماضي فاما
يؤثر فيه الهزل اذا اتفقا على البناء اما اذا اتفقا
على انه لم يحضوها حتى او اختلفا حمل على الحمل
وجعل القول قول من يدعيه قول بحقيقة
خلافهما واما الاقرار فالحزل يثبت له
سواء كان الاقرار بما يحتمل الصنع او بما لا يحتمله

قد اجمعت على ان المواخذة على ما لم يكن له عار فامره
 بقدر الخلل في المواخذة بان لا ينشأ او خطا
 من غير ان يقصد قصدنا فان تمام القصد
 والاسراف في القصد في المواخذة بان لا ينشأ او خطا
 فيستوجب العقوبة في غير ذلك من القصد
 ان السفيه من ترك الاسراف والاعتدال
 له من بعض شرائع الدين

المبذر في اول البلوغ ثبت بالنص لعقوبة
 عليه او غير معقول المعنى فلا يحتمل ان يترك
 واما الخطاء فهو نوع جعل عذرا صاها
 لسقوط حق الله تعالى احصل عن اجتهاد
 وشبهة في العقوبة حتى قيل ان الخطي
 ياتم ولا يواخذ بمجذ ولا قصاص لكونه
 لا ينفك عن ضرب تقصير يصلي سبعا
 للجزاء القاصر وهو الكفارة وصحة خلافة
 عندنا ويحتمل ان يتعدى بيع المتكره
 واما السفر فهو من اسباب التخفيف بغير
 في قصودات الاربع وفي ناكه

فانه لو لم يجز المواخذة عليه لم يكن له عار فامره
 بقدر الخلل في المواخذة بان لا ينشأ او خطا
 من غير ان يقصد قصدنا فان تمام القصد
 والاسراف في القصد في المواخذة بان لا ينشأ او خطا
 فيستوجب العقوبة في غير ذلك من القصد
 ان السفيه من ترك الاسراف والاعتدال
 له من بعض شرائع الدين

فانه لو لم يجز المواخذة عليه لم يكن له عار فامره
 بقدر الخلل في المواخذة بان لا ينشأ او خطا
 من غير ان يقصد قصدنا فان تمام القصد
 والاسراف في القصد في المواخذة بان لا ينشأ او خطا
 فيستوجب العقوبة في غير ذلك من القصد
 ان السفيه من ترك الاسراف والاعتدال
 له من بعض شرائع الدين

فانه لو لم يجز المواخذة عليه لم يكن له عار فامره
 بقدر الخلل في المواخذة بان لا ينشأ او خطا
 من غير ان يقصد قصدنا فان تمام القصد
 والاسراف في القصد في المواخذة بان لا ينشأ او خطا
 فيستوجب العقوبة في غير ذلك من القصد
 ان السفيه من ترك الاسراف والاعتدال
 له من بعض شرائع الدين

له جواب شكك ان يكون قال
 لما كان الصوم من باب التخييل لما انه
 من باب التخييل كما ان الصوم من باب التخييل
 صحتا فانما هو من باب التخييل كما ان الصوم
 لان صحتا فانما هو من باب التخييل كما ان الصوم
 ان فطير من مرض فقال في اجوابه
 ان فطير من مرض فقال في اجوابه
 ان فطير من مرض فقال في اجوابه

الصوم لكنه لما كان من الامور المختارة ولم
 يكن موجبا ضرورة لازمة قبله اذا اصابه
 صاعقا وهو مسافر ومقيم فسافر لا يبايهم له
 الفطر بخلاف المريض ولو افطر كان قيام
 الشهر المبني استنبطه في ايجاب لكفارة وكو
 فطر ثم سافر لا يسقط عنه الكفارة بخلاف
 ما اذا مرض لما قلنا واما الاكره فتعذر كامل
 يفسد الاختيار ويوجب الجلاء وقاصو بعدم
 الرضاء ولا يوجب الجلاء والاكره بجملة لا ينافي
 اهلية ولا يوجب وضع الخطاب بحال لان الممكن
 مبتدأ ولا ابتداء يحقق الخطاب لا ترى انه متكرر

بين السفر والمريض وان كان مريض
 التخييل او جبان يكون مريض
 وبهذا ظهر وجوب كفارة فان السفر يوجب الفطر
 يجب كفارة عند زفافه وان لم يحل له
 اجابة فيصير تركه شبهة وان لم يحل له
 لان الكفارة قد وجبت بالافطار من عدم وجوب
 من اقتران ان شبهة ١٢ اساسا في
 المتحتم فلا يوجب اشتقاق الصوم من
 الفطر فلا يصح شبهة في سقوط حكمه بقرينة
 تحاشا لتعاضد الازمة بتغيير كانهما مستقلان

١٢

ما اذا مرض لما قلنا واما الاكره فتعذر كامل
 يفسد الاختيار ويوجب الجلاء وقاصو بعدم
 الرضاء ولا يوجب الجلاء والاكره بجملة لا ينافي
 اهلية ولا يوجب وضع الخطاب بحال لان الممكن
 مبتدأ ولا ابتداء يحقق الخطاب لا ترى انه متكرر

عند يعقوب بن عرفة
 ان الصوم من الامور المختارة ولا يوجب الجلاء
 اشتقاق الصوم من باب التخييل لما انه
 صحتا فانما هو من باب التخييل كما ان الصوم
 لان صحتا فانما هو من باب التخييل كما ان الصوم
 ان فطير من مرض فقال في اجوابه
 ان فطير من مرض فقال في اجوابه
 ان فطير من مرض فقال في اجوابه

[illegible][illegible]

لأنه فان التفرقة الطالع من شأنه
 وجوب الطالع فان تقرر ان الطالع
 يجب ان يكون له اثر في المصلحة
 فان تحقق ذلك ثبت وجوب الطالع
 وان تحقق ذلك ثبت وجوب الطالع
 فان تحقق ذلك ثبت وجوب الطالع
 فان تحقق ذلك ثبت وجوب الطالع

لا بطل شئ من الاقوال والافعال جملة الابدليل
 عليه على مثال فعل الطالع وانما يظهر اثر الاكراه
 في تقويك الرضا فيفسد بالاكراه ما يحتمل
 الفسخ ويتوقف على الرضا مثل البيع والاجارة
 ولا يصح الاقارن كطالان صحيتها تعتد قيام
 الضديه وقد قامت كدالة عدمه واذا اتصل
 الاكراه بقبول المال في الخلع فان الطلاق يقع
 والمال لا يجزى الاكراه لعدم الرضا بالسبب
 والحكم جميعا والمال ينعدم عند عدم الرضا
 فكان المال لم يوجد فوقع بغير مال كطلاق

فان تحقق ذلك ثبت وجوب الطالع
 فان تحقق ذلك ثبت وجوب الطالع
 فان تحقق ذلك ثبت وجوب الطالع
 فان تحقق ذلك ثبت وجوب الطالع
 فان تحقق ذلك ثبت وجوب الطالع
 فان تحقق ذلك ثبت وجوب الطالع
 فان تحقق ذلك ثبت وجوب الطالع
 فان تحقق ذلك ثبت وجوب الطالع

١٩٩

فان تحقق ذلك ثبت وجوب الطالع
 فان تحقق ذلك ثبت وجوب الطالع
 فان تحقق ذلك ثبت وجوب الطالع
 فان تحقق ذلك ثبت وجوب الطالع
 فان تحقق ذلك ثبت وجوب الطالع
 فان تحقق ذلك ثبت وجوب الطالع
 فان تحقق ذلك ثبت وجوب الطالع
 فان تحقق ذلك ثبت وجوب الطالع

فان تحقق ذلك ثبت وجوب الطالع
 فان تحقق ذلك ثبت وجوب الطالع
 فان تحقق ذلك ثبت وجوب الطالع
 فان تحقق ذلك ثبت وجوب الطالع
 فان تحقق ذلك ثبت وجوب الطالع
 فان تحقق ذلك ثبت وجوب الطالع
 فان تحقق ذلك ثبت وجوب الطالع
 فان تحقق ذلك ثبت وجوب الطالع

من المالك قال يفتقر الى ان يكون له مال
 من المال قال يفتقر الى ان يكون له مال
 من المال قال يفتقر الى ان يكون له مال
 من المال قال يفتقر الى ان يكون له مال

من المال قال يفتقر الى ان يكون له مال
 من المال قال يفتقر الى ان يكون له مال
 من المال قال يفتقر الى ان يكون له مال
 من المال قال يفتقر الى ان يكون له مال

الصغيرة على مال بخلاف المنزل لانه يمنع الرضا
بالحكم دون السبب فكان كسره الخيار على
ما مر واذا اقبل الاكراه الكامل ما يصلح ان
يكون الفاعل فيه آله تغير مثل تلاف النفس
ولما ينسب الفعل الى المكنه ولزمه حكمة
لان الاكراه الكامل يفسد الاختيار و
الفاقد في معارضة الصبي كالعدم فصار
المكنه مثله عديم الاختيار لانه لم يكن فيه
يحمل ذلك اما فيما لا يجمله فلا يستقيم
نسبته الى المكنه فلا يقع المعارضه
استحقاق الحكم فبقى منسوبا الى الاختيار

من المال قال يفتقر الى ان يكون له مال
 من المال قال يفتقر الى ان يكون له مال
 من المال قال يفتقر الى ان يكون له مال
 من المال قال يفتقر الى ان يكون له مال

لانه

من المال قال يفتقر الى ان يكون له مال
 من المال قال يفتقر الى ان يكون له مال
 من المال قال يفتقر الى ان يكون له مال
 من المال قال يفتقر الى ان يكون له مال

من المال قال يفتقر الى ان يكون له مال
 من المال قال يفتقر الى ان يكون له مال
 من المال قال يفتقر الى ان يكون له مال
 من المال قال يفتقر الى ان يكون له مال

من المال قال يفتقر الى ان يكون له مال
 من المال قال يفتقر الى ان يكون له مال
 من المال قال يفتقر الى ان يكون له مال
 من المال قال يفتقر الى ان يكون له مال

لا يخرج لو كره على الاكل والشراب
 وكل فقيه موم المكره لو كان عاصيا
 لان المكره الصالح اذا تمكره في نفس
 اخلفت الروايات فقد كرهت شره
 وجب البعان على المكره دون المكره وان كان
 على المكره من حيث الاتلاف كما في المكره
 لان من حيث الاتلاف كانه المكره
 عليه لو كره على الاكل والشراب
 الزاوي ولا يرجع اليه
 حصلت استجالات الاكره على الاكل والشراب
 الصالح المحبط لو كره على المكره في نفسه
 صاحب المحبط لو كره على المكره في نفسه
 ان كان جازيا لا يرجع اليه
 شيطان يرجع عليه في البعان على المكره
 طعام الغني فانه يجب عليه ان لا يمس
 اوان على ولا يمس عليه السلام
 اوان على ولا يمس عليه السلام
 اوان على ولا يمس عليه السلام
 اوان على ولا يمس عليه السلام

الفاسد وذلك مثل الاكل والوطي والاقوال
 كلما فانه لا يتصور ان ياكل الانسان بغير غيره
 وان يتكلم وكذلك اذا كان نفسا ففعل فيما
 يتصور ان يكون الفاعل فيه آله لغيرة الا ان
 يكون المحل غير الذي يلا فيه الاتلاف صورا
 وكان ذلك يتبدل بان جعل آله مثلا كراه
 الحزم على قتل الصيد ان ذلك يقتصر على الفاعل
 لان المكره انما حله على ان يحني على حرام نفسه
 وهو في ذلك لا يصلح آله لغيرة ولو جعل آله
 يصيد جعل الجناية احرام المكنة وفيه خلاف
 المكنة وبطلان الاكره وعود الامر الى المحل
 لان المكره انما كره لغيره على نفسه

١٢١
 من وكل ان المكنة المكره لا يصح آله لغيرة فان
 الوكيل بعد بطلان آله لغيرة عاقب في حرمه وتطلق
 ولا يثبت فوكل رجلا بالطلاق والعتاق لا يطلق
 ان الوكيل صدق في ذلك المكره فانه يثبت نعم
 المكره بغيره في نفسه فانه لا يصح آله لغيرة فان
 وانما لا يثبت في نفسه فانه لا يصح آله لغيرة فان
 خلافه في المكنة في نفسه فانه لا يصح آله لغيرة فان
 اذا فعل المكنة في نفسه فانه لا يصح آله لغيرة فان
 احرام المكنة في نفسه فانه لا يصح آله لغيرة فان
 احرام المكنة في نفسه فانه لا يصح آله لغيرة فان
 احرام المكنة في نفسه فانه لا يصح آله لغيرة فان

على احرام المكره والاكره لان النفس المكره عليه
 المكره فيقوم بطلان الاكره ومن ضرورة بطلان
 عود الامر الى المحل الاول ان يكون الفعل شيئا
 على احرام المكره واذ كان نفس الفعل المكره
 مستلزما لبطلان الاكره وعود الامر الى المحل
 الاول فذا بقدر الفعل على الاول استلزام
 اقرره عن الاستئصال لاجل فانه في
 وذكره في المكنة ولو كانا قريبن فخطا
 لهما من المكنة ١٢٢

فَمَا نَعْقِلُ وَلَا يَحْسُ قُلْنَا إِنَّ أَمْلَرَهُ عَلَى لَعْنَةٍ
آسَ شَرِّهِ لَعْنَةُ ۱۲

[illegible]

عليه لان توقفه عليه لم يوجب فيه توقف
لوجود الغير ولم يوجب فيه توقف
باشترط لاداءه واسطة وقوله وانما جسيمة
فانقصه فيوقف على الاول لا محالة لانها
التي اذا التاقت فيوقف على الاول واسطة بينه
من افادة المعنى فصار الاول واسطة
وبين الشرط فعلق الثاني في فصار
الاول واسطة على هذا الوصف فيكون
كذلك فوقع الاول اولاد الثاني فبان
بين الحمل بعد وقوع الاول فبان
ان

۵۷۱

الكلح من رجل غير اذنى سولا بهما كان
بنظرا واحد بان قال اعشقتك الالبطل فكلح
واحدة منهما ولو قال اعشقتك فبده ليليل
الكلح الثانية ١٢ **هـ** لائق هذا ايضا
ما قال اوله في بيان استمارة الحب لمحب
وهو نظم الجملة انما قصرت واخفقت على الكماله
توضا ولا الكلام على اخره لعمدة واقفا به
فاما الا واما فقام في نفسه لانا نقول ان هذا
بالنسبة الى الجملة الناقصة لا نقول ان هذا
بالنسبة الى الجملة الناقصة لا نقول ان هذا
في نفسها ومعنى قوله فقام الا ان فقام في نفسه
على التوضي في حق الثانية واما الا واما فقام في نفسه
لما انت طالق وطالق
اصح
على بعض ولم يكن في آخر الكلام يفي اوله الثانية

لصاحبيه ضرورة ان الثانية تعلقت بالشروط
بواسطة الاولى لا مقتضى الواو وفي قول
المولى اجبت هذه وهذه وقد رويهما
العضو من رجل انما بطل نكاح الثانية لان
صدرك الكلام لا يتوقف على اخرى اذا لم يكن في
الخبر ما غيرا وله وعق الاولى يبطل محلية
الوقف بطل الثاني قبل التكلم بعقها بخلاف
ما اذا روي العضو اثنان في عقد بطل
فقال اجزت هذه وهذه حيث بطل
جميعا لا يصدرك الكلام وضع الجواز النكاح
واذا اتصل به اخرى سلب عنه الجواز فصار

والموقوف على الأخرى من الأموال
بالتأثير بعدد القس في الأولى
والأصل وإذا ثبتت القس في الأولى
بطلان حيل الوقف الثانية ١٢
بطلان الكساح الثانية بمقتضى الواد وانما بطل البناء على أصل آخر وهو ان العمل اذا عطف بعضها
على بعض بطل الكل
والموقوف على الأخرى من الأموال
بالتأثير بعدد القس في الأولى
والأصل وإذا ثبتت القس في الأولى
بطلان حيل الوقف الثانية ١٢
بطلان الكساح الثانية بمقتضى الواد وانما بطل البناء على أصل آخر وهو ان العمل اذا عطف بعضها
على بعض بطل الكل

فانت طابق ١٢ سمي
 الاولي بوليغينه شرط الثاني دخلت الدار فانت
 طابق وطلعت فلا بد من ذلك كانت الجملة الثانية مشروطة بوجود
 الدخول بطلان دخلت الدار فانت طابق
 ان الثاني يتحقق بعينه ذلك الشرط ولا يقتضي كمال
 بكانت اعادة اذ لو كان الشرط كالمعروف في الجملة
 وان دخلت الدار فانت طابق وان دخلت الدار فانت طابق
 مستلزمات الادعاء فانت طابق وحيث لم يقع في
 بعينه ذلك الشرط ١٢ ساقطية ولا يحصل
 كانه اعيد مرة اخرى لان الاضمار خلاف الاصل
 بان قال اخبرت فنته ثم قال بعد زمان ان الشرط
 لوجود وهو ما اذا اجازت كالمعروف في الجملة
 لا يقتضي بوليغينه شرط الثاني دخلت الدار فانت
 فانت طابق ١٢ سمي
 الاولي بوليغينه شرط الثاني دخلت الدار فانت
 طابق وطلعت فلا بد من ذلك كانت الجملة الثانية مشروطة بوجود
 الدخول بطلان دخلت الدار فانت طابق
 ان الثاني يتحقق بعينه ذلك الشرط ولا يقتضي كمال
 بكانت اعادة اذ لو كان الشرط كالمعروف في الجملة
 وان دخلت الدار فانت طابق وان دخلت الدار فانت طابق
 مستلزمات الادعاء فانت طابق وحيث لم يقع في
 بعينه ذلك الشرط ١٢ ساقطية ولا يحصل
 كانه اعيد مرة اخرى لان الاضمار خلاف الاصل

اخره في حق اوله بمنزلة الشرط والاستثناء وقد
 تدخل الواو على جملة كاملة بخبرها فلا يجب
 المشاركة في الخبر وذلك مثل قوله هذه طالق
 ثلثا وهذه طالق ان الثانية تطلق واحدة
 لان التسمية في الخبر كانت واحدة لا مقدار
 الكلام الثاني اذا كان ناقصا فاذا كان كاملا
 فقد ذهب دليل الشركة ولهذا قلنا ان الجملة الناقصة
 تشارك الاولى فيما ترمي به الاولى بعينه هي
 فليكن في قوله ان دخلت الدار فانت طالق
 او طالق ان الثاني يتعدى بذلك الشرط بعينه
 ولا يقتضي الاستبداد به كانه اعادة وانما

منه حيث ولا يلزم له اثبات الشركة
 يحصل كالمعروف في الجملة فانت طابق
 الشركة تطلق كل واحد منهما على التمام
 لان في تخصيص الزوجين على التمام اثبات الشركة
 ان المقصود من الزوجين على التمام اثبات الشركة
 التواضع بالكلية بالانقسام لا يحصل ذلك
 ان كان التواضع بالكلية بالانقسام لا يحصل ذلك
 فانت طابق ١٢ سمي
 الاولي بوليغينه شرط الثاني دخلت الدار فانت
 طابق وطلعت فلا بد من ذلك كانت الجملة الثانية مشروطة بوجود
 الدخول بطلان دخلت الدار فانت طابق
 ان الثاني يتحقق بعينه ذلك الشرط ولا يقتضي كمال
 بكانت اعادة اذ لو كان الشرط كالمعروف في الجملة
 وان دخلت الدار فانت طابق وان دخلت الدار فانت طابق
 مستلزمات الادعاء فانت طابق وحيث لم يقع في
 بعينه ذلك الشرط ١٢ ساقطية ولا يحصل
 كانه اعيد مرة اخرى لان الاضمار خلاف الاصل

فانت طابق ١٢ سمي
 الاولي بوليغينه شرط الثاني دخلت الدار فانت
 طابق وطلعت فلا بد من ذلك كانت الجملة الثانية مشروطة بوجود
 الدخول بطلان دخلت الدار فانت طابق
 ان الثاني يتحقق بعينه ذلك الشرط ولا يقتضي كمال
 بكانت اعادة اذ لو كان الشرط كالمعروف في الجملة
 وان دخلت الدار فانت طابق وان دخلت الدار فانت طابق
 مستلزمات الادعاء فانت طابق وحيث لم يقع في
 بعينه ذلك الشرط ١٢ ساقطية ولا يحصل
 كانه اعيد مرة اخرى لان الاضمار خلاف الاصل

والله اعلم بالصواب

والله اعلم
 من قرآنك
 الذي هو
 في قوله
 لا اله الا الله
 على ما كان
 في قوله
 لا اله الا الله
 على ما كان
 في قوله
 لا اله الا الله

والله اعلم
 من قرآنك
 الذي هو
 في قوله
 لا اله الا الله
 على ما كان
 في قوله
 لا اله الا الله
 على ما كان
 في قوله
 لا اله الا الله

الثانية بعد الاولى غير تراخي وقد تدخل
الفاء على الترخي يقال استرفقتك الغوث
ومع الترخي يقال استرفقتك الغوث
ولقد اقلنا فيمن قال لغدا اذ الفاء
حواته يعتق الحال لان الحق دائم فاستبده
المترخي واماتم فللعطف على سبيل الترخي
ثم عند ابي حنيفة رخ الترخي على وجه القطع
كانه مستأنف حكما ق لا يكسب الترخي
وعند صاحبيه الترخي في الوجود دون التكلم
بيان فيمن قال لامراته قبل الدخول بها انت طالق
ثم طالق ثم طالق ان دخلت الدار قال

والله اعلم
 من قرآنك
 الذي هو
 في قوله
 لا اله الا الله
 على ما كان
 في قوله
 لا اله الا الله
 على ما كان
 في قوله
 لا اله الا الله

والله اعلم
 من قرآنك
 الذي هو
 في قوله
 لا اله الا الله
 على ما كان
 في قوله
 لا اله الا الله
 على ما كان
 في قوله
 لا اله الا الله

فانه يقسم العقلاة الى فئتين

[illegible]

الحكم من هذا الكلام انشاء
 في انشاء الكلام على الاخبار لا بد من انشاء
 في انشاء الكلام على الاخبار لا بد من انشاء
 في انشاء الكلام على الاخبار لا بد من انشاء

فلم يتيسر الكلام وأما ما افتد خلد بن اسمعيل أو
 فعلى فیتناول أحد المذكورين فان دخلت
 في الخبر فضمت إلى الشك وان دخلت في الاستدلال
 الانشاء أوجب التحير وهذا أقلنا فيمن قال هذا
 وهذا أنه لما كان انشاء يحتمل الجزأ وجبت التحير على
 احتمال أنه بيان حتى جعل البيان انشاءً وتوجه الظاهر
 من وجه وقد استعار هذه الكلمة للعموم
 عموم الأفراد في موضع النفي وعموم الاجتماع في موضع
 الإيجاب ولهذا ألحق لا يكلم فلانا أو فلانا بحيث
 إذا تكلم أحدنا أو لو قال لا يكلم أحدنا أو فلانا
 كان له ان يكلمهما جميعاً وقد جعل معجزة

بأنه لا بد من انشاء
 في انشاء الكلام على الاخبار لا بد من انشاء
 في انشاء الكلام على الاخبار لا بد من انشاء
 في انشاء الكلام على الاخبار لا بد من انشاء

البيان من هذا الكلام انشاء
 في انشاء الكلام على الاخبار لا بد من انشاء
 في انشاء الكلام على الاخبار لا بد من انشاء
 في انشاء الكلام على الاخبار لا بد من انشاء

علا النسخة وبالعكس ثم نكتب
مفتوح عند النسخة فالمراد بالنسخة
علا النسخة وبالعكس ثم نكتب
مفتوح عند النسخة فالمراد بالنسخة
علا النسخة وبالعكس ثم نكتب
مفتوح عند النسخة فالمراد بالنسخة

[illegible]

Digitized by Google

جزء الفعل فحل على العطف حرف الفاء لا النافية جازية
التعقيب ومن ذلك حرف الجر فالبناء للأنف والبناء
قلنا في قوله ان اخيه تنى بقدره فلان انه يقع على الصدق
وعلى لا لزام في قوله على الف وتستعمل للتشريع قال الله تعالى
يَا بَنِي آدَمَ عَلَىٰ أَنْ لَا تَكُنَ لِلَّهِ شُكْرًا وَتَسْتَعْتَابُوا الْمَاءَ
لِلْعَاوِضِ الْحَصَىٰ لَا تِلْكَ آيَاتُ الْآزِمِ وَالْبَعْضُ لِمَا
قَالَ بَعْضُهُمْ رُفْقًا قَالَ اعْتَقَ مِنْ عَيْدِكَ مِنْ شَيْءٍ عَقَقَهُ
كان له ان يعق الا واحدا منهم بخلاف قوله من شاء
لانه وصفه بصفة عامة فاسقط الخصص من الى الانتهاء
الغاية وفي اللطف ويعرق بني حذفة واثباته فقوله
ان صمت الدهر واقع على الابد وفي الدهر على الساعة

لأنه لا ينفصل عن الشرط ولا ينفصل عنه
 واما هو فنظرون بطلت حقيقة هذا القول
 حقيقة وجوب العلم بمقتضى القول لا بطل
 حقيقة وجوب العلم بمقتضى القول لا بطل
 حقيقة وجوب العلم بمقتضى القول لا بطل
 حقيقة وجوب العلم بمقتضى القول لا بطل

بمختلف ما ذكره من الشرط والشرط
 لأن ان فاعله لا يشترط ان يكون
 فاعله لا يشترط ان يكون
 فاعله لا يشترط ان يكون
 فاعله لا يشترط ان يكون
 فاعله لا يشترط ان يكون

وتستعار للمقارنة في نحو قوله انت طالق في دخولك
 الدار ومن ذلك حروف الشرط وحرف ان هو الاصل
 فهذا الباء اذا يصلح للوقت والشرط على السواء
 وهو قول الشيخ في روضة البصير وهو قول مالك
 للوقت ويجوز ان لا يفسد سقوط الوقت عنها من جهة
 فانها للوقت لا يسقط عنها حال والمجازات هي الازمنة
 في غير موضع الاستفهام وبهاذا غير لازمة بل هي في جنس
 المجاز ومن وما وكل وكلها تدخل في هذا الباب في كل معنى
 الشرط ايضاً من حيث ان الاسم الذي يتبعها يوصف بفعل لا
 محالة ليم الكلام وهي توجب محالة على سبيل الافراد
 معنى الافراد ان يعتد كل مسبة بانفرادة كان ليس معنى غيره

للمعنى
 في غير موضع الاستفهام وبهاذا غير لازمة بل هي في جنس
 المجاز ومن وما وكل وكلها تدخل في هذا الباب في كل معنى
 الشرط ايضاً من حيث ان الاسم الذي يتبعها يوصف بفعل لا
 محالة ليم الكلام وهي توجب محالة على سبيل الافراد
 معنى الافراد ان يعتد كل مسبة بانفرادة كان ليس معنى غيره

ان الاسم الذي يتبعها يوصف بفعل لا محالة ليم الكلام
 وهي توجب محالة على سبيل الافراد معنى الافراد
 ان يعتد كل مسبة بانفرادة كان ليس معنى غيره

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين والصلوة على رسول محمد قطب الدين
 وشرع المنين وعلى آله واصحابه واتباعه اجمعين وسائر العلماء الزاخرين
 والاوالياء الكاملين من امتي الى يوم الدين اما بعد فبشرى لكم ايها الخلال
 من علماء العصر والزمان على طبع هذا الكتاب السامي المشهور
 بالحسنى في علم اصول الفقه الحنفية المشتغلة على الحقائق المنطوية
 للمولانا الاعظم ملاذافا فضل الامم مجمع الفقه والفتوى منبع الزهد والتقوى
 ناظم معارف الفروع والاصول صاحب قواعد المنقول والمعقول نعم ان الاوان
 بالعلم الاقم شافعي الزمان بالمجد الاعظم شيخ حسام الملة والدين ضياء
 الائمة في العالمين محمد بن محمد بن عمدا لاخيسيكته انا ر الله ضريحه البهي
 كان شيخنا فاضلا في الاصول والفروع واما ما مقدما في المعقول والمسموع
 ما في يوم الاثنين والعشرين من ذي القعدة سنة اربع واربعين
 وست مائة وقد شرح هذا المتن التتبع بم غفيري من المتفقهين
 منها شرح عبد العزيز بن احمد بن محمد البخاري الموسوم بالتحقيق
 ومنها شرح امير كتاب الاتقا في المسمى بالتبيين وغيرها تصحيح عالم
 الاجل والفاضل الاكمل حافظ قران كريم المولانا محمد ابراهيم
 ايد الله بفضل العليم قد انطبع في المطبع الواقعة في مصر كنف
 المشهور في الاقطار المعزى الى المنشى نول كشور ملك التجار
 في شهر محرم الحرام سنة ١٢٩٠ هـ من هجرة خيرا لنام وعلى آله واصحابه
 فادام تعاقب اليالي والاياك المطابق بشهر جنوري سنة
 من السنين المسيحية على

صاحبها الف الف

تحية

نہایت گنت

فیض المحمدی پینہ جہین شکوہ شریف کی نقل ہم میرزا
اصل اصول جو سب سے پہلے لکھا گیا ہے۔
زاد المعاد۔ یہ کتاب مذہبی اہل سنت کی جو نہایت معتبر
شرح وقایہ متعلیٰ فقہ فقہین درسی کتاب ہے۔
سائل فقہ کویت ات لال کے ساتھ بیان کیا ہوا اور حاشیہ
جلو ہے۔

حاشیہ جلد الفیض مع تکرار عبد الحکیم شرح ملا حامی کا حاشیہ جو
قتاوی کثر الدقائق علم فقہین فقہ متعلیٰ فتاویٰ خافیتان
فتاویٰ عالمگیری وغیرہ اور درویشین اور اسکے حاشیہ پر خرو
جائے انموض۔ شرح بیوہ کافیہ از مولوی عبد الباقی احمد
کافیہ متعلیٰ خط متعلیٰ از ابن حاجب۔
فرائض شریفی شرح تہذیب علم الفرائض ابن محشی اور معتبر
درسی کتاب ہو از سید شریف علی جرجانی مطبوعہ گلشن
احمدی۔

رسالہ بیہ المومنین بالجدیدی تعداد الشہداء اور الاخرہ
ناد کتاب مصنفہ محمد عبد الحمید خالصا صاحب واماد
نواب والی ٹونک یہ کتاب زبان عربی میں ہے۔
مفیض فارسی۔ تصنیف مولوی محمد عبد اللہ بلگرامی
صرف میں۔
محرر ابی عربی۔ تصنیف علار دہشتہ احمد دہشتہ مطبوعہ
سوی نقل بیوہ کرطیج ہدیٰ اور اسکا ترجمہ اردو میں بیوہ کرطیج ہدیٰ

نقشہ کرطیج منظوم۔
خلاصۃ الفوائد معروف بہ اعراب القرآن مع رسالہ
فتح الخیر کلام اللہ کی لفظی تفسیر اور اعراب کی جانچ اور تفسیر
سچی کی ہے ایسی عمدہ کتاب ہاؤریڈ ناشرینہ ہے۔
شرح سفر السعادت۔ تصنیف مولانا عبد الحق دہلوی
عالم حدیث میں۔

مجموعہ وظائف۔ اس رسالہ میں بیچ سورہ اور ادویہ
ما توره اور احوال عاشوراء وغیرہ مذہب اثناعشری کی ہیں۔
رشتہ الدعوات۔ ترجمہ فارسی شکرۃ از شاہ عبد الحق محمد
دہلوی چار جلد میں نہایت محنت و توجہ خط سے چھپا۔
مجموعہ اور اوچند دعائیں معتبر علمدار مذہب رکبان وقت مطلوب
ہندی۔

تفسیر کشاف۔ یہ مشہور تفسیر جو زیر اہتمام شایستہ کاغذ
بجھاؤ نقیض و پاکیزہ ملکیت میں طبع ہوئی ہے مجلد بدو جلد
شرح وقایہ۔ عربی محشی۔
سورۃ القرآن ترجمہ وظائف قرآنی مطبوعہ گلشن احمدی
جلال الدین۔ فی علم القرآن مصنفہ مولوی محمد
سید الدین الشہدی۔
مجموعہ نوحۃ القاری۔ مستند قرآنہ میں مطبوعہ اسدی
مجموعہ خطب مشہور انتخاب ہو مرتبہ مولوی محمد ساجد
دہلوی۔
قواعد بغدادی۔ مع پارہ عم نقل ہندی۔

کتاب مذہبی اسلام فارسی و عربی

روفتہ الشہداء۔ تصنیف ملا حسین واعظ۔
قتاوی جبریتہ۔ استثنیٰ سائل و مدنیہ فقہیہ مذہب
اثناعشریہ کا کائنات صاف بیان ہو مصنفہ محمد عبد الدین
مرحوم مفتی لاپوری چھاپہ خانہ نظام علیہ مطبوع ہوا۔
قتاوی عالمگیری یہ فتاویٰ اجاب ہو کہ شمار اشراف اور
افغانستان اور جرین الشیرین کے فتویٰ کا مدار اسے
قتاوی ہو اسکی چار جلد میں۔
سفینۃ الاولیاء۔ تصنیف شائراہ داراشکوہ۔
رسالہ فرائض۔ مصنف قیام الدین صاحب تقسیم
ترکہ میں۔
جوانح۔ کسی بہ غایت الشہر تصنیف مولوی محمد شاہ خا
تاریخ و حالات معتبر بین نہایت مستند ہے۔
الضائر کاغذ سفید۔

عین البیضاء معروف بہ وہ مجلس چہل مجلس۔
ادویہ زیارات مدینہ شہورہ۔
فتاویٰ المنازل۔ معروف و شرح نظر الفرائض۔
میران القطار۔ تصنیف مولوی محمد عثمان خان صاحب
شہد۔
غزب القلوب فارسی۔ تصنیف شاہ عبد الحق دہلوی
نفاذ الانس۔ مع سلسلہ التہذیب مصنفہ عبد الرحمن
بن احمد الحامی احوال و کرامات اولیاء اللہ

منظوم۔ سائل فقہ میں ہے۔
تذکرۃ المعاد۔ قاضی شہار الدین بانی تہذیب بیان
ساد میں۔
یام حق۔ مشہور کتاب سائل فقہی
غیر القلندر۔ فی ترجمہ الانور سلسلہ قلندر یہ کہانیاں
بازار الذوق۔ تصنیف شاہ عبد الحق دہلوی مشہور کتاب
تہذیب کلام۔ مولوی حیدر علی بھٹن آبادی سناظرہ
دہلی شہور و سنی میں۔
ملک المتقین۔ منظوم علمدار ولایت نے اس میں سائل
فقہ کے مبسوط مندرج ہو ہیں۔
فتح الحیرین۔ منظوم فارسی ہم تفصیلات از کلام حضرت
سید القادر جیلانی۔

لغز۔ کاغذ چٹائی۔
شرح وقایہ فارسی۔ مع لفظی الاسطر۔ مشہور ترجمہ
مولوی عبد الحق محدث سے ہے۔
الایمان۔ مصنفہ قاضی شہار الدین بانی تہذیب میں
غیر غیبی۔ یہ کتاب قرآن مجید کی تفسیر میں مبسوط
لاشعور و اعجاز مشہور و نہایت خوش خط مصحف کامل
ہو اس کا سب سے پہلے میں چھپا ہے۔
لغز۔ کاغذ زلیخا عمدہ و دلانی۔
ارباب اللہ سلسلہ حال بنار دین احمد تصنیف مولوی ساجد

طوارق احمدیہ لایزال بنار دین الجدیہ - تصنیف مولوی
 صاحب احمدیہ صاحب -
 عینی بشرح ہدایہ عامل المن - من تصنیف الشیخ الاجل
 والعلامة الاکمل الامام محمد بن احمد العینی ہے اس کتاب کا
 ساری مندرستان میں صرف ایک نسخہ ہی موجود ہے اور یہ پورا
 نسخہ اس نایاب کتاب کا ایک کتبہ یا کاپی ہے
 جلدین اولین کی باعث ثمرت فیض است کے تین جلدیں
 جلدین اخیرین کی وجہ سے
 انوار الفانی فارسی - تصنیف مولوی نصیر الدین صاحب
 اعلیٰ درجہ کی کتاب فقہ فقہین نہایت مستند ہے -
 انوار العارفین - دس سائل تصوف فارسی -
 تصوف و تکلیف و حاشیہ جلی اور حاشیہ شیخ الاسلام و حاشیہ علامہ
 بریلوی مجموعہ غریب نادر اموال فقہین طبع ہوا ہے اس کے ان
 ادارات کتب کو لکھا گیا ہے جو قابل دیدار باب علم فضل ہے -

ملاحضہ شیخ اسلام مسائل وراثت جس کے روسو عد التہاد
 دیوانی میں کارروائی ہوئی ہے -
 معارج النہوق - تصنیف ملا محمد بن کاظمی بیان سرائے
 احوال حضرت قائم المسیح علیہ الصلوٰۃ والسلام -
 ہدایہ عربی - خوشی پر چار جلد کامل مولوی طاہر حسین صاحب
 تجلی مولوی عبدالحق صاحب -
 ترجمہ فارسی ہدایہ عامل المن ہدایہ مترجم و شرح فارسی
 مفہول از مطبوعہ علامہ محمد علی صاحب دارالافتاء راس
 ترجمہ و شرح قرطاسیہ طبع ہوا کامل -
 فتح القدیر مع مکتوبات الامام کاظمی ہدایہ کامل - تصنیف
 شیخ الاسلام کمال الدین ابن ہمام اور تفسیر تصنیف علامہ
 زین الدین افندی کے کتاب غیر چند ہزار قرون میں مطبوعہ
 ہے اور ہدایہ بقدر رشحت ترجمہ انگریزی میں موجود ہے -
 عقدہ النضاہت - فی سائل النضاہت تصنیف مولوی
 تراب علی ابن شایع علی سائل فقہین مستند ہے

کتب دینیہ مذہب اہل اسلام از فقہ حنفیہ و امامیہ وغیرہ اردو

وہ خوں اردو - درصائب شہد اکرام -
 تالیف مدینہ ترجمہ حبیب القلوب و فضائل مدینہ -
 قصیدہ سورہ طہ ترجمہ تصنیف مولوی اکرام الدین صاحب
 وفات نامہ - تصنیف خانی مراد آبادی و ذکروفات چوبیس سالہ
 حقیقہ الصلوٰۃ - خانہ روزہ فی فضیلت کا ذکر ہے -
 سبیل الجنان - مصنف میر علی بخش بانی تحریک الانوار
 کا ترجمہ - جو عقوبت و وظائف اسماء الہی و اسماء رسالت یا
 کشف الحجابات یعنی الایمان اردو سائل فقہ حنفی میں -
 تذکرۃ الحج - تصنیف مولوی قطب الدین خان بہادر
 دیوبند و فضیلت حج -
 نفل دارین - آداب احادیث شرعی کے بیان میں -
 تحفہ القرقان - در فضائل قرآن -
 موعود الحق - سائل جزئیہ ضروری مفید عام طالبان دین کے
 تحفہ الزوہدین - بیان نبی کے حقوق اور ان کے فرائض
 معاشرت -
 احکام العیدین - تالیف مولوی قطب الدین خلیل رحیم
 بیان عیدین میں
 تحفہ الاخلاص ترجمہ طوارق الانوار ترجمہ ادریت -
 نیا رسالہ -
 تحفہ العوام - مشہور کتاب سائل مذہب امامیہ میں ہے
 مظاہر حق ترجمہ مشکلات شریف علم حدیث نقی چار جلد میں
 نور نامہ - نور محمدی کا بیان -
 فیاض نازہشت نامہ و حالات قیامت
 بیخ کاسارہ حالات نبشت و دوزخ و قیامت -
 خدا کی رحمت - حال پیدا الش حضرت خلیہ السلام سے
 شرح محمدی عقائد اہل سنت میں و نازہ روزہ و فرائض و

در مختار اردو و چار جلدین شرح و تفسیر وادی حرم علی مرحوم مولوی
 محمد احسن صاحب -
 تفسیر احمدی - نہ ایا احمدی کا بیان ہے -
 شہد زائر دعوت کرنا اسلام کا قبائل فخرش کو -
 وادارہ مجلس - سبھی سرائے الانوار و حالات پیغمبر اسلام
 اسرار کو ملا - حالات کرنا از شہد زائر الدین مرحوم علامہ
 عبدحمید حق نقہ اثبات شہد زائرین ہے -
 مہر نبوت - تصنیف محمد مراد خان صاحب دارالافتاء
 رموز القرآن - اوقات و مہرہ قرآن کے نکات کا بیان
 آثار محشر - علامات و حالات قیامت شہد زائرین
 تفسیر سورہ یوسف - منظوم مشہور و مستند کتاب ہے -
 اکسیر ہدایت - ترجمہ کیمیا سے سعادت -
 مذاق العارفین اردو - ترجمہ اسماء العلوم کامل و چار جلد
 رسالہ ہدایت الکونین او شہادت الحسین -
 تحفہ درود - مناقب سید الکامام مولانا مولوی منظور احمد صاحب
 رسالہ کتب الانبیاء اردو - مصنفہ مولوی حضور الحق صاحب
 شہدہ طہ انوار اسماء وادارہ امام -
 وہ مجلس منظوم - اس کتاب میں حضرت خاتم المرسلین
 اسماء و کرامت کے بیان کے ترتیب پر وہ مجلس میں
 راہ معراج از مولوی محمد علی صاحب سائل تقوم صلوٰۃ
 تفسیر زاد الاخرت چار جلد میں منظوم تفسیری عامل المن
 قرآن شریف پر چار تقریری چھپی ہے تصنیف مولوی
 عبد السلام ہادی -
 جنتہ نور و جہنم شامیل دعا و سنتی و قصیدہ پروردگار
 بابت سعادت و سعیدہ وغیرہ و دعا کے سرکاری وغیرہ -
 فضائل الجنت - تصنیف مولوی کرامت علی جوہری
 فقہین -
 خلاصۃ المعاصی و درصائب اہل بیت علیہم السلام



